

بُيُوتُ الْحَسَنِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



أَهْلَ الْبَيْتِ
فِي الْقُرْآنِ السَّكِينِ

بِسْمِ اللَّهِ
لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا

أَهْلُ الْبَيْتِ

فِي السُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ



إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ

كِتَابُ اللَّهِ وَعَنْبِي أَهْلُ بَيْتِي

مَا إِن تَمَسَّكُمْ بِهِمَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي أَبَدًا

ثورة الحسين

النظرية - الموقف - النتائج



مركز تحقيق تكوین و ترویج اسلامی

سماحة آية الله السيد محمد باقر الحكيم

كلمة المجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام

عن رسول الله ﷺ : «أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد»
وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام : «العلماء باقون ما بقي الدهر... أولئك خلفاء الله في أرضه
والدعاة إلى دينه، آه آه شوقاً إلى رؤيتهم». «نهج البلاغة - الحكمة ١٣٩»

«سلام الله ورسوله وصلواتهما على الأرواح الطيبة للشهداء، وأخصّ بالذكر
الشهداء الأعزّاء الرّوحانيين والحوزات العلمية... السلام على الخالدين من رجال
الدين المثيرين الحماس في الآخرين، الذين دوّنوا رسائلهم العلمية والعملية بدماء
شهادتهم ومداد دمائهم، والذين صنعوا من شموع حياتهم جواهر مضيئة على منابر
الخطابة للناس لهدايتهم ووعظهم.

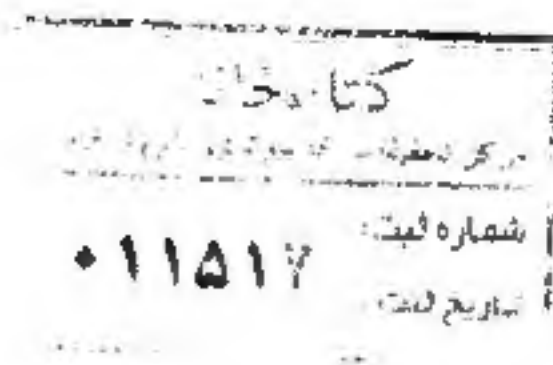
الفخر والخلود لشهداء الحوزة والروحانيين الذين قطعوا عن أنفسهم حبال
علاقاتهم ببحوثهم ودروسهم ومدارسهم في معصمة الجهاد، وفكّوا عقال تميّياتهم
الدنيوية عن حقائق علومهم، وحفّوا الضيافة الملائكة حاملي عرش ربّهم، وأنشدوا
نشيد الحضور في مجامع الملكوتيين.

السلام على أولئك الذين تقدّموا نحو كشف حقيقة التفقه في الدين، وأصبحوا
لأقوامهم من المنذرين الصادقين، بحيث أصبحت قطرات دمائهم وقطع أجسامهم تشهد
بصدق كلّ جزء من أحاديثهم. وحقاً لا يُنتظر من رجال الدين الحقيقيّين في الإسلام
والتشيع إلا أن يكونوا في دعوتهم الناس إلى الحقّ وطريق ذات الشوكة هم يقدّمون
الضحايا الأوائل، وأن يكون ختام دفاترهم بدمائهم.

إنّ الذين أدركوا حلقات الذكر للعلماء الحوزويين، لم يسمّوا منهم في
خلسات شهودهم أي أمل سوى الشهادة، وهم بدورهم في ضيافاتهم بمحضر التقرب
والخلوص لم يكونوا يطلبون من عطايا الحقّ سبحانه وتعالى سوى عطية الشهادة».

من رسالة الإمام الخميني رحمته الله إلى الحوزات العلمية

في شهر اسفند عام ١٣٦٧ هـ.ش



اسم الكتاب: ثورة الحسين

المؤلف: آية الله الشهيد السيد محمد باقر الحكيم

الناشر: مركز الطباعة والنشر للمجمع العالمي لأهل البيت

و بالتعاون مع مؤسسة الإمام الحسين

الطبعة الاولى: ١٤١٩ هـ ق

الطبعة الثانية: ١٤٢٥ هـ ق

المطبعة: لبلى

الكمية: ٥٠٠٠

ISBN: 964-8686-12-2

شابك: ٩٦٤-٨٦٨٦-١٢-٢

حقوق الطبع والترجمة محفوظة للمجمع العالمي لأهل البيت

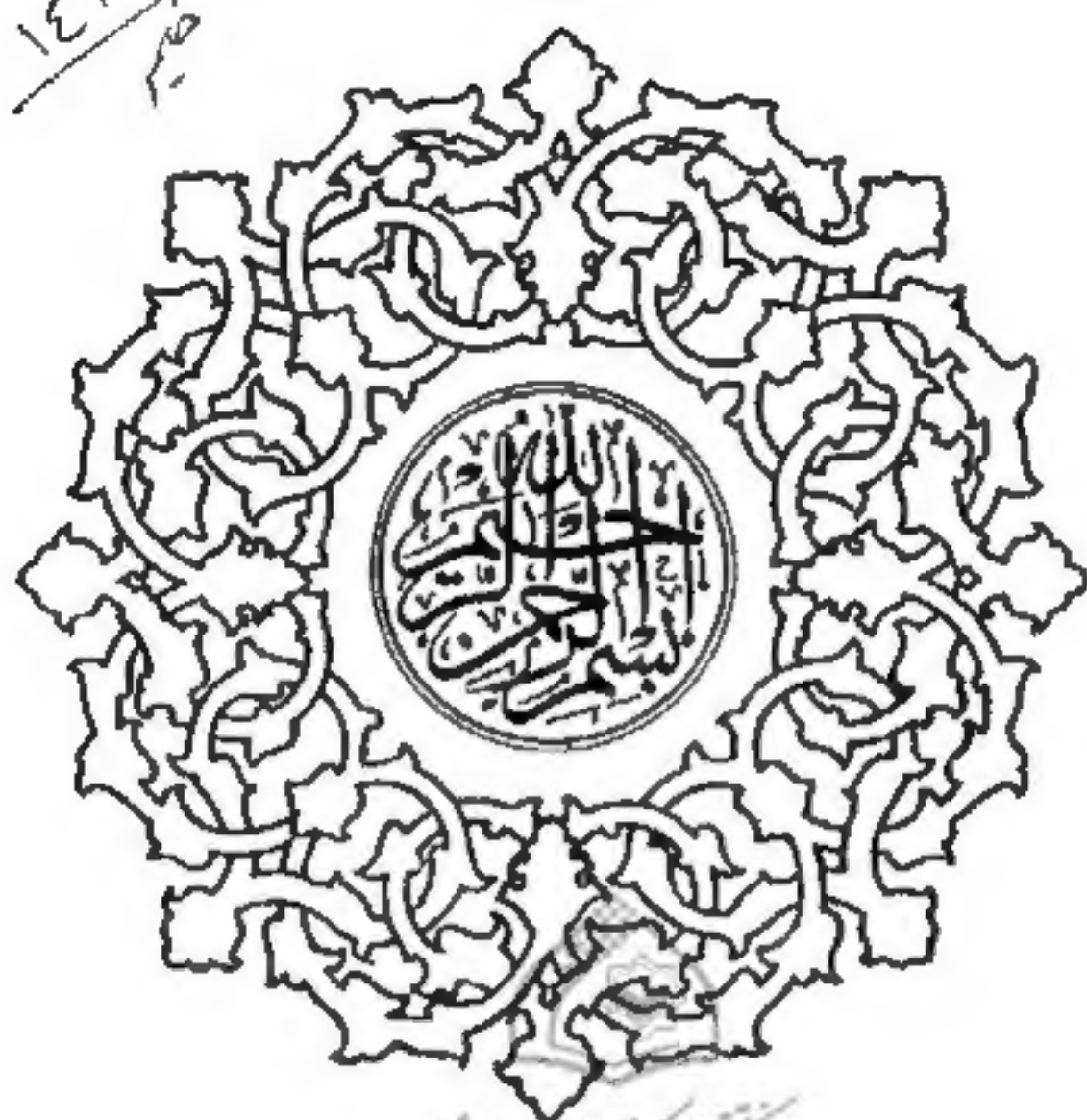
www.ahl-ul-bayt.org



مرکز تحقیقات اسلامی و پژوهش‌های اسلامی

۲۲

۱۳۹۹ / ۱۰ / ۲۵



مرکز تحقیقات و پژوهش اسلامی

أربعة عشر عاماً ترقى على تأسيس المجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام وخلال هذه المسيرة سعى المجمع أن يقدم على صعيد نشر الثقافة والمعارف الإسلامية، في الدفاع عن حریم القرآن الكريم وسنة النبي الأكرم عليه السلام وكذا الدفاع عن كيان وحقوق أتباع أهل البيت عليه السلام كل ما في وسعه ليصل إلى مستوى ما يطمح إليه السيد القائد آية الله العظمى الخامنئي (دامت بركاته).

ومن هنا نشط المجمع في مجالات البحوث والتحقيقات ومجالات التعليم والتبليغ و...

إن المجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام يشعر بالاعتزاز والفخر وهو يأخذ على عاتقه مسؤولية تكريم العلماء والذين نذروا حياتهم من أجل الدفاع عن الثقافة الإسلامية الثرة وقيم الإسلام الأصيلة، ومن هنا يشعر المجمع بالفخر وهو يقيم مؤتمره التكريمي لآية الله الشهيد السيد محمد باقر الحكيم نائب رئيس المجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام. هذه الشخصية العلمية الفذة التي قدمت خدمات كبرى.

ومن المؤكد أن آية الله الشهيد الحكيم واحد من أبرز الشخصيات العلمية والسياسية ليس على مستوى العراق والعالم الشيعي لحسب بل والعالم الإسلامي كله. إن سعي السيد الشهيد آية الله الحكيم وجهاده العلمي والسياسي كان ولا شك وراء جزء مهم من التغييرات الكبرى على صعيد الصراع مع حزب البعث المتسلط في العراق.

فلقد نهض هذا العالم الرباني بمهام نشر ثقافة أهل البيت عليه السلام من خلال نشاطاته الواسعة سواء في التدريس وكتابة المقالات والقاء المحاضرات في العديد من المناسبات.

وهذه مؤلفاته التي طبع بعضها والتي ستطبع في المستقبل تشهد بنشاط هذا المجاهد الشهيد.

ولقد قيل: «إن قوام أمور الدين والدنيا بشيئين: القلم والسيف، والسيف تحت القلم».

ولاريب أن آية الله الشهيد السيد محمد باقر الحكيم كان مسلحاً بهما معاً. فهذا يراعه الذي يسيل حكمة وعلماً، وهذه السيوف المصلتة التي كانت تنتظر إشارته والتي طالما قاتلت الكفر وتحذت الظلم والظالمين. وقد جاء في الحديث النبوي الشريف عن سيدنا محمد صلى الله عليه وآله قوله: «ثلاث تخرق العجب وتنتهي إلى ما بين يدي الله: صرير أقلام العلماء ووطء أقدام المجاهدين...». ومن المؤكد أن صرير قلم العالم الشهيد ووقع خطى المجاهد السعيد كان يملأ الخافقين وهو يتجه في مسيرته الجهادية إلى أن تفتحت له أبواب الشهادة وحظي بلقاء ربه رب العالمين.

وبعد ربع قرن من حياة العنف والمهجر والبعد عن الوطن عاد السيد الشهيد إلى أرض الوطن بعد أن هوى النظام البعثي الحلفي. عاد السيد الشهيد ليستقر في جوار مرقد أجداده الطاهرين.. عاد ليعيش بين ظهراني شعب العراق المسلم المعذب المتهور، عاد من أجل أن يسهم في بناء ما دمره الكافرون والظالمون.

ومن فوق منبر الجمعة راح الشهيد السعيد يلقي خطابه الوعظي والارشادي من أجل نشر الوعي في صفوف المؤمنين وكانت محبوبيته بين شعب العراق تزداد يوماً بعد آخر..

ولكن.. يا للحسرة والأسف انطفأ هذا المصباح المتوهج لأن الأبواب التي اعتادت الحياة في الظلام لم تعد تتحمل هذا الضياء الساطع؛ فامتدت يد الغدر لتعتدي على حياة هذا المجاهد بعد أن أدّى صلاة الجمعة في جوار المرقد الطاهر للإمام علي عليه السلام. وعانق السيد الحكيم الشهادة فائزاً بلقاء الله وبإلها من مسيرة حافلة بالجهاد والعطاء تتكامل بهذه النهاية السعيدة والفوز العظيم.

ولقد حاب سعي لصالين و مصافقن إدراودا اطفاء هذا السور ، إلا أن السيد الحكيم لم يمت لأن الشهداء أحباء عدى رهم يررقون وإذا غاب شخصه عما فإن شخصيته ما تزال تشع بالسور من خلال ما قدمه من عطاء

وما أحمل ما قاله الفائد آية الله لعظمى السيد العاملى (د م ظله) «كان هذا الشهيد العرير عالماً ومجاهداً تحدى نظام صدام بحيث سبى طويلة وبعد أن سقط رمز الشر وانفاد وقف سداً قوياً بوجه المحتلين الأمريكيين ولاسجلير لبدأ جهاده في مقاومة المخططات المشؤومة مستعداً للشهادة في طريق الجهاد الطويل والالتحاق بفراقل الشهداء من آل الحكيم وغيرهم من شهداء العلم والنصيلى في لعراق»

يقوم المجمع العالمى لأهل البيت عليه السلام بعقد مؤتمر الكريمن بمناسبة ذكرى استسهاد العالم لهذا المعاهد شهيد المحرر آية الله السيد محمد باقر الحكيم وبالتعاون مع المؤسسات ذات الاهتمام وذلك بتاريخ الثامن عشر من رجب الأصيب (١٤٢٥ هـ) في العاصمة طهران، ومسحصر بهذه المناسبة جمع من علماء العالم الإسلامى لإلقاء كلمات التكرم لهذا لشهد الكبر

ونقيد اللجنة النفاويه بالمؤتمر التكرم في لآية الله الشهيد السيد محمد باقر الحكيم من هذه الفرصة لشير الى ساطح الذي ينقسم الى قسمين

القسم الأول إعادة طبع مجموعة من آثار ومؤلفات الشهيد وهي كالآتي

١- إعادة طبع كتاب دور أهل البيت عليه السلام في بناء الجماعة الصالحة المجلدين

الأول والثانى

٢- إعادة طبع كتاب لوحد الإسلاميه من مطور الثقلين

٣- إعادة طبع كتاب علوم القرآن بالتعاون مع مجمع الفكر الإسلامى

٤- إعادة طبع كتاب تفسير سورة محمد بالتعاون مع مجمع الفكر الإسلامى

٥- إعادة طبع كتاب لقصص لقرآنى بالتعاون مع المركز العالمى

للدراستات الإسلامية

- ٦- إعادة طبع كتاب الأخوة الإيمانية بالتعاون مع مؤسسة دار القدير.
- ٧- إعادة طبع كتاب ثورة الحسين عليه السلام بالتعاون مع مؤسسة الإمام الحسين عليه السلام
- القسم الثاني: اعداد وتوزيع الأقراص المصغرة التي تشتمل على كتبه التي ستطبع لأول مره بمناسبة إقامة المؤتمر التكريمي
- ١ - طبع حياه وسيرة آية الله الشهيد سيد محمد باقر الحكيم من قبل مجمع التريب بين المذاهب الإسلامية
- ٢ - طبع كتاب الأربعه عشر مناهج ورؤى من قبل مؤسسة طبع آثار الشهيد آية الله الحكيم وبالتعاون مع المجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام
- ٣ - طبع كتاب شهداء العلم والفضيلة في العراق من قبل المجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام الذي يشمل على سيرة وحياة مئة وعشرين شهيداً من علماء العراق بالعتين العربية والعربية
- ٤ - اعداد وتوزيع الأقراص المصغرة سي تحتوي على المجموعة الكاملة لآثار الشهيد الحكيم
- في الحتام أحد من واجبي أن أقدم فائق شكري وتقديري الى كل الدوائر الثقافية والتنفيذية التي مدّت يد العون من أجل اقامة هذا المؤتمر والى كل ممثليهم المحترمين الذين شاركوا في الجلسات والاجتماعات لتخصيرة
- أسأل الله العليّ القدير أن يوفق جميع أتباع أهل البيت عليه السلام وأن يفرهم بألطف ولئه ولي العصر نقيه الله المهدي وأن يعجل فرجه

محمد حسن تشيع

المعاون الثقافي للمجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

تقديم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الأنام حبيب إله العالمين محمد المصطفى صلى الله عليه وعلى أهل بيته الطيبين الطاهرين، القادة الأبرار الميامين والائمة الهداة المستحبين واللعن الدائم على أعدائهم ومبغضيتهم أجمعين إلى قيام يوم الدين .

وبعد، فقد أخذت إدارة المؤسسة على عاتقها منذ بداية تأسيسها نشر الفكر الإسلامي الأصيل المتجسد بمذهب أهل البيت عليهم السلام في أنحاء العالم كافة، وتعريف الإنسانية جمعاء بحياة هؤلاء لعظماء وسيرتهم وفضائلهم ومناقبتهم.

وقد قامت المؤسسة بطباعة مجموعة من الكتب التي تعزف حياة أهل البيت عليهم السلام، واليوم تقوم المؤسسة بطباعة كتاب جديد قيم ومفيد، يبحث عن تفسير ثورة سيد الشهداء وأبي لأحرار الإمام الحسين عليه السلام، ونهضته المعهيدة الخالدة طول التاريخ ضد الطغاة والظالمين، هذا الإمام الذي تشرفت المؤسسة بتسمية اسمها باسمه المبارك، وهو سبط الرسول الكريم عليه السلام، وسيد شباب أهل الجنة، حيث يحتوي الكتاب محاضرات قيمة ونافعة ألقاها سماحة آية الله المجاهد السيد محمد باقر الحكيم في مناسبات متعددة، وقد جمعها سماحته وأدخل عليها بعض تعليقات لبيانته مع توضيح وتنقيح لها،

مضيفاً إليهم بعض الأفكار والشواهد التاريخية، مع الاحتفاظ بصيغتها الخطائية قدر الإمكان.

وتقدم هذه المحاضرات بنصوري سفري العام بثورة الإمام الحسين عليه السلام. وبيان الأطر الفكري والشرعي والسياسي والأخلاقي لهذه المدحة التاريخية وأسبابها ونتائجها. اعتماداً على ملاحظة مجموعته من الطواهر التاريخية والحقائق الثابتة دون نخوض في جانب السرد التاريخي أو الدخول في تفاصيل الأحداث، حيث أصبحت هذه الأحداث معروفة، ودون شرح الجوانب والابعاد المختلفة لهذه الثورة العظيمة الحادثة من العصور والأزمنة، حيث يحتاج ذلك إلى حديث آخر أكثر تفصيلاً.

هذا، وإن الهدف من إصدار هذا الكتاب هو محاولة لنشر التصور الصحيح لثورة ونوعية الأمة بمصموميتها وأهدافها.

وفي الختام نسأل الباري تعالى أن يأخذ بأيدينا وأيدي المؤمنين جميعاً لمسدّد وانتوفيق على خطى الأئمة الأطهار الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين. وأن يكون هذا الأثر النفيس دواءً لجميع المسلمين، وتوضيح عوامل النصر الإلهي لهم في قضايائهم مع أعدائهم ومحاهدتهم لأنفسهم والتغلب على الواقع الفاسد.

وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

محرم الحرام / ١٤١٧ هـ

مؤسسة الإمام الحسين عليه السلام

قم المشرفة

الفصل الأول

ثورة الحسين

هزة ضمير و حياة رسالة



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على نبيتنا محمد ﷺ
وعلى آله الطيبين الطاهرين المعصومين

السلام عليك يا أبا عبد الله...

السلام عليك يا ابن رسول الله...

السلام عليك يا ابن أمير المؤمنين وابن فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين.

السلام عليك وعلى أهل بيتك المبشرين وعلى أصحابك الأبرار، يا ليتنا كنا معكم ففوز
فوزاً عظيماً.

السلام عليكم أيها الإخوة المؤمنون ورحمة الله وبركاته.

في هذه الليلة، ليلة العاشر من محرم، ليلة المأساة العظيمة التي لم يعرف
تأريخ البشرية مأساة مثنها، في هذه الليلة رُيد أن أتحدث إليكم قليلاً عن هذه
المأساة وعن حركة الإمام الحسين عليه السلام ونهضته العظيمة.

هدف المحاضرة

ونحن حين نتحدث عن هذه الحركة، عن هذه النهضة، هذه الثورة أو الانتفاضة أو أي اسم سميناه نريد أن نستخلص منها العبرة ونهتدي بهدائها، لأن الحسين عليه السلام كما ورد عن سائر المعصومين عليه السلام: «مصابيح الهدى وسفينة النجاة» ولا بد لنا من أن نهتدي بهداه ونتمسك بسفينته فإن من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك وهوى.

ودراسة التاريخ - كما علمنا - لقرآن الكريم - يجب أن تكون ذات هدف اجتماعي وأخلاقي وسياسي، وذلك من خلال استكشاف لسنن المؤثرة في حركة المجتمع من ناحية، وأخذ الاعتبار من وقائع وأحداث التاريخ من أجل أن يكامل الإنسان روحياً ومعنوياً من ناحية أخرى، بالإضافة إلى استنباط المواقف ومهم الأحداث والأساليب التي يستخدمها الأعداء في محاربة الحق من ناحية ثالثة.

وهذا المنهج هو الذي يحسن، بل يجب على كل الباحثين والخطباء والكتاب أن يلتزموا به عندما يتحدثون عن تاريخ ويعملوا على تطبيقه على الواقع المعاش من خلال تشخيص المصايق الخارجية المعاشة في هذا العصر للأحداث التاريخية الماضية، وهذا ما صنعه لقرآن الكريم عند حديثه عن قصص الأنبياء وأقوامهم.

نظريات في تفسير ثورة الحسين عليه السلام

وقد اختلف أهل الهدى وأهل الضلال في تفسير ثورة الحسين عليه السلام وأهدافها ودوافعها الحقيقية اختلافاً يئساً وكبيراً، وإن كان هناك إجماع من عامة المسلمين على قبولها وتأييدها وريادة الحكم الأموي بسببها. فالأعداء حاولوا أن يفسروها بتفسير معين، ومن آمن بالحسين وبخط الحسين وبإمامته عليه السلام فسروها بتفسير آخر، ومن لم يؤمن بالحسين وبإمامته هو الآخر حاول أن يفسرها بتفسير ثالث قد لا يكون تفسيراً عدائياً ولكنه يفسر هذه القضية من وجهة نظره الصليقة وفهمه للحياة الإنسانية ولدور الحسين عليه السلام في هذه الحياة، كما سوف نعرف.

نحن هنا نريد أن نستعرض بشكل إجمالي بعض هذه النظريات في تفسير قضية الحسين وثورته لتتعرف على التفسير الصحيح لها ونستكشف النظرية التي قامت الثورة على أساسها. وبالتالي نتعرف على الدرس العملي الذي أرادته الحسين عليه السلام من وراء هذه الثورة

١- ثورة الحسين عليه السلام صراع قبلي

هناك تفسير يقول بأن حركة الحسين كانت حركة قبلية (عشائرية) تعتبر عن الصراع المحتدم بين قبيلتين قرشيتين. كانت تتصارعان على السلطة والهيمنة قبل الإسلام. واستمر هذا الصراع بينهما إلى ما بعد الإسلام، ذلك هو الصراع بين بني هاشم وبني أمية.

هذا التفسير ثبته (أعداء الحسين عليه السلام) وبعثهم انصتقوا في هذا التفسير من دوافع يريد (قاتل الحسين) عندما قد معترأ عن رأيه في هذا المجال.

ليأشياحي ببدر شهيدوا	خرج الحرح من وقع الأسر
لأهلو واستهتوا فرحاً	ثم قالوا ي يزيد لا تثل
سببت هاشم بالملك فلا	خبر جاء ولا وحي نزل ^(١)

وبعد ذلك سار على طريق يريد في هذا لتفسير بعض المؤرخين الحاقدين، حتى انتهى الأمر إلى أولئك المستشرقين الذين حاولوا أن يفسروا تاريخنا، بل يحاولون أن يعمدوا بشكل أو آخر على قبول هذا التفسير، بأساليبهم وبحيلهم وبأصابعهم، فقد تبني هذا التفسير مجموعة من هؤلاء المستشرقين وحاولوا أن يفسروا القضية على أساس الصراع بين قبيلتين -

(١) راجع مقتل الحسين للمقدم ص ٣٥٧ وكذلك ص ٢١٨. وتعبقة الأكرسي في روح المعاني ج ٢٦ ص ٧٣

وبلاحظ أن بعض الأدباء والشعراء تأثروا بهذه الروح القدية حيث كانوا يطالبون الهاشميين بأخذ الثار،

كما يلاحظ ذلك في بعض شعر مراثي الإمام الحسين عليه السلام

بين بني هاشم وبني أمية - بل حاولوا أن يفترقوا الصراع بين رسول الله ﷺ وبين أبي سفيان على أنه امتداد لذلك لصراع القبلي والعشائري، لأن هؤلاء المستشرقين الذين يحاولون أن يفهموا أنهم حياديون تجاه هذا الصراع، لا يؤمنون بالنبوة والوحي والرسالة الإسلامية. وبالتالي فهم ليسوا حياديين تجاه الإسلام ورسالته (١).

الحقائق الثالثة ترفض هذا التفسير

ولا يمكن أن يتسجم هذا التفسير مع الحقائق التاريخية، حيث أنه إذا أردنا أن ندرس قضية الحسين عليه السلام من خلال مجموعة من الظواهر الثابتة تاريخياً - وبأخذ منها على سبيل المثال ظاهرة واحدة وهي ظاهرة أصحاب الحسين عليه السلام - نجد أن قضية الحسين لا يمكن أن تكون صراعاً بين عشيرتين أو قبيلتين، لأن أصحاب الحسين - سواء كانوا من حيث الانتماء القبلي أو من حيث الانتماء القومي والشعوبي، أو من حيث الانتماء لمستوى الثقافة أو مستوى الوضع الاجتماعي، بن وحتى من حيث الانتماء المذهبي - يمثلون نماذج وعينات متعددة ومختلفة حيث نلاحظ أن هناك اختلافاً عظيماً بين

(١) وهذه المحاولة تشبه محاولة (صدام وبياده) لتفسير الصراع الدائر هذا اليوم بين الحق والباطل بين الإسلام والكفر، صراع الحرب بين الجمهورية الإسلامية في إيران، بن بين الشيعة المسلمين العراقيين والایراني من جهة، وبين نظام صدام الطاغوتي وعمرى لاصكبار من جهة أخرى، يحاولون أن يفسروا الصراع على أنه صراع عسري، صراع قومي وصراع على الأرض والنفوذ، وبالتالي فإن هذا التفسير للصراع يعتبر من امتداد تفسير حركة الحسين على أنه صراع بين قبيلتين، وهكذا يصنع الطغاة والتسلطون، فإنهم يحاولون دائماً أن يشتروا على الواقع ويشوهوا الحقائق لتحقيق مآربهم ويسفوا لأشياء أو معتروها بطريقتهم الخاصة لتفليل الناس والشعوب

هؤلاء، ولا يمكن أن تجمع كل هؤلاء، وتوحدهم قضية الصراع القبلي.
فإن قضية الصراع القبلي لا يمكن أن توحد بين (حون) العبد الأسود،
وبين (حبيب بن مطاهر) سيد العشيرة العربي، كما أنه لا يمكن أن توحد بين
أولئك الذين كانوا بالأمس أعداء للحسين، كالحرب بن يزيد الرياحي وزهير بن
القين وغيرهما من الأشخاص الآخرين الذين انصموا إلى الحسين أثناء
المعركة عندما سمعوا حديثه^(١) واستغاثته^(٢)، وبس من كان موالياً للحسين منذ
اليوم الأول.

ثم ما هو الشيء الذي جعل زهير بن القين يتحول عن (عثمانيته) وعن
اعتقاده بخط العثمانيّة، الخط الذي أتته معاوية لتسريح موقفه المعارض
لعلي عليه السلام، والذي كان يدعى أن عثمان قتل معصوماً وأنه لابد من الأخذ بثأره،
وأن وراء قتله كان علي بن أبي طالب عليه السلام، هذا الخط العثماني الذي كان يتبنى
منه هذه الفكرة، وكان زهير بن القين إلى حين لقاء الحسين عليه السلام في الطريق
إلى كربلاء كان يتبنى هذا الخط^(٣) لا يمكن أن نفترض أن زهير بن القين
(وهو أحد رعماء هذا الخط) تحول من هذا الاعتقاد - الذي يمثل القطب
المعارض تماماً لخط أهل البيت عليه السلام - إلى جانب الحسين عليه السلام، باعتبار أن
الصراع كان صراعاً بين قبيلتين، بين بني هاشم وبين بني أمية، مع أن (زهير
بن القين) كان في جانب بني أمية ومن خط بني أمية.

وكذلك موقف الحرب بن يزيد الرياحي الذي كان إلى آخر لحظات
المواجهة قائداً عسكرياً كبيراً يقود ربع جيش عمر بن سعد، ثم تحول إلى

(١) من هؤلاء الأشخاص الانصار بن سعد بن الحرث وأخوه أبو الحنف، والإخوان عبدالله وعبد الرحمن

بن عمرو الغفاريان، وأبو السقاء الكندي يربى بن رباح

جانب الحسين عليه السلام ليستشهد معه، لأنه كان يختار نفسه بين الجنة والنار، فاختار الجنة في اللحظة الأخيرة.

إن ظاهرة أصحاب الحسين عليه السلام إذ درمناها بتأمل نجد أن هذه الظاهرة ترفض بشك قاطع هذه النظرية، خصوصاً إذا عرفنا أن أصحاب الحسين عليه السلام أنفسهم كانوا يعيشون الحقيقة بعقولهم كما كانوا يعيشونها بوجدانهم وضميرهم، وأنهم كانوا يعيشون الأوضاع السياسية والاجتماعية بكل ظروفها وبكل مواصفاتها وجزئياتها، لأنهم قريبون منها وبعضهم كان يعيش قريباً من أوساط النظام الأموي ومن أوساط الإمام الحسين عليه السلام. وليس حالهم حالنا، حال من ينظر إلى التاريخ من خلال هذا الفاصل الزمني بيننا وبين الحسين عليه السلام وقصيته.

فهذه النظرية في الحقيقة (مرفوضة) ولا يمكن أن يأخذ بها، بل هي نظرية (معادية) بالأصل كما أشرنا

مثل هذه الظاهرة هي إحدى الظواهر، وطبعاً هناك ظواهر كثيرة لا مجال لشرحها الآن، وإنما نريد أن نشير إلى بعض هذه الظواهر من أجل أن نتبين الموقف من مثل هذا التفسير^(١).

(١) هناك جملة من الظواهر تحتاج إلى دراسة مستوعبة، مثل

١- ظاهرة البيعة العامة لحسين عليه السلام في الكوفة حتى من 'ونك الدرس كانوا يعيشون في أوساط السلطة والنظام
٢- وكذلك ظاهرة موقف حبيب بن زيد وعبيدة بن زياد 'الذي قاتل الحسين، حيث كان يسود قاداته أمثال عمر بن سعد وشيث بن ربيعة وغيرهم. فنرد في الموقف إلى جانب يزيد، مع أن أمثال هؤلاء كانوا يعيشون في عمق الأوضاع السياسية

٣- وكذلك ظاهرة موقف الرأي العام لاسلامي الذي كان يؤيد الحسين عليه السلام والذي كان مغلوباً على أمره بالقهر والخوف كالرأي العام في الحواضر الكوفة والمدينة ومكة واليمن وغيرها ونسرد على الحكم الأموي

الأعداء يشوهون الحقيقة

إنكم ترون أن الأعداء يحاولون دسماً - عن طريق تقديم مثل هذه التفسيرات والتحليلات لمواقف الإسلامية الأصبية التي تقوم على الحق والعدل - أن يحاصروا الحق ويقفوا في وجهه.

كما أنكم ترون كيف أن صدام يؤكد في هذا الصراع القائم بين الحق والباطل، وبين الإسلام وبين الكفر، على مثل هذه التفسيرات

كيف يؤكد على قضية (عنصرية) وعلى قضية (المجوسية) وقضية التراب والوطن، مع أنه نعرف جميعاً أن الجمهورية الإسلامية قامت من أجل القضاء على العنصرية والمجوسية التي كان يتبناها الشاه بشكل فاضح وصریح وواضح، بحيث سدل التاريخ الإسلامي إلى التاريخ المجوسي وإلى الشاهنشاهية المجوسية.

وأن الحرب والعدوان بدأ به صدام من أجل القضاء على الإسلام في إيران، وهو الذي قام بعزو واحتلال الأراضي الإيرانية.

لقد كان صدام صديقاً للشاه أيام كان الشاه يدعو إلى العنصرية ويسخطط من أجل أن يبعد إيران عن الإسلام وقرآن، ويحاول أن يستخرج ويبدل حتى الكلمات العربية الموجودة في لغة الفارسية ليستبدلها بكلمات فارسية، ويحاول أن يبدل كل مظاهر إيران التي ورثتها عن التاريخ الإسلامي بمظاهر

→ بعد مقتل الحسين عليه السلام

٤ - وكنت ظاهرة رفض بيعة يزيد من قبل كبار الصحابة والتابعين أمثال عبدالله بن عمر وعبدالله بن الزبير وترددتهم في البيعة.

فارسية ومجوسية وغربية عن الإسلام، هذا الشاه الذي كان يصنع هذا الشيء كان صديقاً لصدام ويدافع عنه صدام، في اللحظات الأخيرة.

والجمهورية الإسلامية التي تريد أن تعيد لشعب الإيراني المسلم مجده وقرائه الإسلامي، وتريد أن ترجعه إلى لغة العربية^(١)، التي تمتد مع الإسلام، والتي تستوحي من الإسلام، تريد أن ترجعه إلى القرآن، إلى الحديث النبوي، وتبدل المعالم كلها إلى المعالم الإسلامية، هذه لجمهورية أصبحت جمهورية فارسية ومجوسية في نظر صدام!! والصراع معها صراع بين القوميتين العربية أو الفارسية!!

فالهدف هو محاصرة الحق ومواجهته بمثل هذه التفسيرات المضللة، كما صبح يزيد في مواجهة حركة الحسين عليه السلام وهذا درس لا بد أن نأخذه أيضاً من نهضة الحسين عليه السلام إذا أردنا أن نستفيد من تجربة الإمام الحسين عليه السلام وثورته في فهم الأحداث التي نعيشها في حياتنا المعاصرة.

(١) تعليم اللغة العربية إلزامي في المدارس المتوسطة والثانوية في إيران ومسح دستور الجمهورية الإسلامية، وقد نهت الجمهورية الإسلامية برنامجاً لحفظ وقراءة وتعليم القرآن الكريم.

٢ - ثورة الحسين عليه السلام صراع على السلطة

هناك تفسير آخر يقدم بحركة الحسين عليه السلام يقول: إن الحسين عليه السلام باعتباره إماماً معصوماً مفروض الطاعة ومُنصّباً من قبل الله سبحانه وتعالى، فهو أحق بالحكم من غيره.

والإمام الحسين عليه السلام وحده أن يريد أن يري الإنسان ضعيف في الحكم بعد موت معاوية، لا يملك القاعدة السياسية التي كان يملكها معاوية بدهائه وخبرته، وباعتبار أن يريد أن كان معروفاً سمجوبه ومعروفاً ستمرده على الإسلام، ومعروفاً مسفقه ومعلماً بهذا الفسق ويتحارب به، فهو إنسان معرول ومرفوض عن جمهور المجتمع الإسلامي، قال الإمام الحسين عليه السلام رأى من واجبه أن يسعى إلى السلطة من أجل أن يفهم حكم الإسلام العادل ويرجع الحق إلى نصابه

إذن فهناك صراع بين الإمام الحسين عليه السلام وبين يزيد على السلطة، ولكن لا من أجل الهيمنة والسيطرة فحسب. كما يقول التفسير السابق، وإنما من أجل إحقاق الحق وإقامة العدل الإلهي. ونكس الحسين لم تؤاته الظروف رغم أن أهل الكوفة أرسوا له آلاف الكتب ووعدوه بالنصرة والوقوف إلى جانبه، ولكنهم خذلوه في اللحظة الأخيرة، وذب به يحد نفسه وحيداً فريداً غريباً وفي وضع مأساوي، الأمر الذي أدى إلى هذه لنهاية المأساوية

إذن فهدف الحسين كان هو (المصير إلى السلطة) وإقامة الحكم الإلهي وإقامة الحكم الإسلامي، إلا أن هذا الإنسان الذي سعى إلى هذا الهدف لم تؤاته الظروف ولم يتمكن من تحقيق هذا الهدف، وكان فشله في تحقيق هذا

الهدف بسبب خذلان أهل الكوفة له، ونتيجة لخذلان شيعته له وترددهم في اتخاذ الموقف المناسب معه.

هذا تفسير يذكره الكثير من المؤرخين وهو يتبادر إلى أذهان أكثر الناس، فالحسين عليه السلام باعتباره أنه هو لأحق بهذا المنصب وهو الأحق بالخلافة، كما صرح بذلك في عدة مواضع من نهضته، إذن فمن الطبيعي أن يسمى إلى هذا المنصب باعتبار المسؤولية التي يشعر بها اتجاه إقامة الحكم الإلهي في الأرض، وقد سعى بجهد وشط وتخطيط لتحقيق هذا الهدف السامي لا حياءً بالسلطان، وإنما لإقامة العدل الإلهي والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإصلاح في أمة حده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، كما أعين عن ذلك في وصيته لأخيه محمد بن الحنفية.

ولكن الإمام الحسين عليه السلام لم يتمكن من الوصول إلى هذا الهدف لضعف في قيادته، وإنما نتيجة لتخاذل الناس له، كما حدث بالنسبة إلى أمير المؤمنين عليه السلام، فالإمام علي عليه السلام سعى إلى هذا الأمر واستلم الخلافة ولكنه لم يستمر في الخلافة باعتبار استشهاده على يد ابن مبرج، وبالتالي انتهى دوره في الخلافة. الإمام الحسين عليه السلام أيضاً سعى إلى هذا الموضوع وانتهى دوره باستشهاده، ولكن استشهاده كان في وضع مأساوي فجع، بسبب طغيان عبيد الله بن زياد، ويزيد بن معاوية.

الأحداث ترفض هذا التفسير أيضاً

هذا التفسير لا نقيبه أيضاً، ولا نؤمن به، لأن نرى أن هدف الحسين عليه السلام من وراء هذه الحركة لم يكن الوصول إلى السلطة، لا بسبب أن السعي إلى الخلافة أو السلطة وإلى الحكم الإسلامي وقمة العدل والقسط بين الناس سعي

غير مشروع، أو أن الحسين عليه السلام لم يكن مسؤولاً عن ذلك، بل أن هذا السعي كان سعيًا مشروعاً بل هو واجب إنهي، وأن حسين عليه السلام، وكن إنسان سائر في خط الحسين عليه السلام يجب عليه أن يسير في هذا الطريق وأن يعمل من أجل تحقيق العدل الإلهي وإقامة حكومة عدل الإلهي، ولحسين عليه السلام مسؤول عن هذا الأمر بطبيعة الحال إذا تحققت شروط الموضوعية، هذه المسألة مسألة واضحة وليست مورد نقاش وشك..

ولكن مع ذلك فالحسين عليه السلام لم يكن هداه من وراء هذه الحركة تحقيق هذا الشيء، وذلك لأنه كان يعرف أن هذا الشيء لا يصل إليه خارجاً بسبب إدراكه لطبيعة الظروف السياسية و نفسية والاحتجاجية للأمة، وكانت هذه النتيجة واضحة بالنسبة لحسين عليه السلام.

وبما رقص هذه النظرية - نظرية أن يكون هدف الحسين عليه السلام من ثورته هو الوصول إلى السلطة فحسب وتكن لم يتمكن من ذلك، بحيث نفترض بأن الحسين عليه السلام لو كان يعرف النتائج وأنه لا يصل إلى السلطة ولا إلى الحكم بجلوس في بيته، كما جلس حوّه لحسن عليه السلام بعد الهدنة مع معاوية، أو كما جلس أبوه علي بن أبي طالب عليه السلام بعد وفاة رسول الله - لأتينا نقول إن الحسين عليه السلام كان يعرف منذ البداية نتائج التي حصلت له، وأنه لا يتمكن من الوصول إلى السلطة، ومع ذلك تحرك في مواجهة حكم يزيد، إذن فهذا التحرك لم يكن بهدف الوصول إلى السلطة، مع أن هذا الوصول إلى السلطة - كما قلنا - وأؤكد - أنه هدف مشروع وصحيح ويجب العمل أيضاً من أجله، ولكن إذا توفرت الظروف والشروط الموضوعية لتجايحه.

وبما رقص هذه الفكرة لأننا - كما قلنا - نعرف بأن الحسين عليه السلام كان على معرفة بالنتائج، ذلك لأن الظروف الموضوعية لسجاح في تحقيق هذا الهدف

الخاص لم تكن متوفرة، وكان الإمام الحسين عليه السلام يدرك عدم توفر هذه الظروف منذ البداية، ومع معرفة الحسين عليه السلام بذلك لا يمكن أن يفترض أن الهدف هو الوصول إلى السلطة، لأن معنى ذلك أن الحسين كان يسعى إلى هدف غير واقعي مع تقدير للوضع السياسي، ويكون عمله حينئذ مجرد عمل انتحاري، وهذا لا ينسجم مع شخصية إمام الحسين وتجاربه السياسية والاجتماعية، كما لا ينسجم مع فرضية إمامته وأنه الأحق بالخلافة ويمكننا أن نعرف هذه الحقيقة من خلال عدة أمور يعرفها الإنسان عند مطالعته ومراجعته لتاريخ الحسين عليه السلام بشكل واضح.

الأمر الأول: هو أن العقلاء من خلص أصحاب الحسين عليه السلام، أو من غيرهم من أصحاب الرأي ومضى لهم معرفة بأوضاع السياسية في ذلك الزمان، كلهم كانوا متفقيين على أن هذا الهدف لا يمكن أن يتحقق للحسين عليه السلام. فمثلاً عبدالله بن عباس - الذي كان يعتبر من حكماء العرب بحيث أن أمير المؤمنين عليه السلام اختاره مندوباً عنه في قضية التحكيم في صفين، لكن المناققين والجهلاء من أصحاب علي عليه السلام رفضوا ذلك - كان ينصح الحسين عليه السلام بعدم التوجه إلى الكوفة، لأن أهلها سوف يحذونه في النهاية، وهكذا كان موقف كل من محمد بن الحنفية (أخ الحسين لأبيه) وعبدالله بن جعفر (ابن عم الحسين) وأم سلمة وجماعة أخرى ممن يحبون الحسين ويخلصون له^(١)، حيث كان رأيهم هو أن الحسين عليه السلام وسوف لا يصل إلى هذا الهدف، وحذروا الحسين عليه السلام من الموقف العام لأهل الكوفة وغيرهم من المسلمين الذين طسوا منه القيام واليهوض، وما يمكن أن يتحقق من

(١) راجع مقتل الحسين بالمقدم من ١٣٤ - ١٣٨ نقلًا عن مسري وغيره من أرباب المقاتل

نخذلانهم له، وأبهم صنعوا بأبيه وبأبيه في السابق ما صنعوا من تخاذل وتفاق وعدوان، وغير ذلك من التحذيرات التي تجدونها في الكتب التاريخية، وقد جاءت نهاية المأساة مطابقة أيضاً مع ما قاله هؤلاء المخلصين للحسين عليه السلام، وكان ما ذكره يمثل الحقيقة بعينها.

ونحن أزاء ذلك لا يمكن أن نفترض أن الحسين عليه السلام - الذي هو وريث محمد ﷺ ووريث الإمام علي والإمام الحسن عليهما السلام، وعاش مختلف الظروف والتجارب والتحولات والتعبيرات التاريخية والسياسية - غير مدرك للحقيقة التي أدركها هؤلاء المستشارون، وهؤلاء المحنصون الذين كانوا إلى جانب الحسين عليه السلام وأكدوا له النتائج التي وقعت، وذكروا له أنه لا يمكن في مثل هذه الظروف السياسية أن يتحقق هذا الاختصار والوصول إلى الحكم.

فهل من المعقول أن يكون هؤلاء قد توصلوا إلى هذه الحقيقة وأدركوا هذا الأمر وبقي ذلك بعداً عن حسابات الحسين عليه السلام وتوقعاته؟! ثم هل كان الحسين عليه السلام يتصور - نتيجة لرسائل أهل الكوفة ولإصرارهم وإلحاحهم عليه بالثورة - أنه يتمكن أن يصل إلى هذا الهدف الخاص مع أن كل هؤلاء أجمعوا على أن هذا الهدف لا يمكن أن يتحقق؟!!

الأمر الثاني: موقف الحسين عليه السلام وإصراره على المضي في طريقه، بعد أن تدهور الوضع السياسي في الكوفة بمقتل مسم بن عقيل ورسوله مسهر بن قيس الصيداوي وغيرهما، وتوارد أنباء عيبه بهذه الحقائق، وتقدم له النصائح بالرجوع عن مقصده ومع ذلك كان يصر على الاستمرار في الحركة، ويترك للآخرين أن يختاروا مصاحبته وتركهم له.

الأمر الثالث، وهو أوضح من الأولين في رفض هذا التفسير، وهو النصوص التي وردت عن الحسين عليه السلام وأهل البيت الكرام والنبى ﷺ، والتي تؤكد على

أن الحسين وأهل البيت كانوا على اطلاع على هذه المأساة وتفصيلها فمن ذلك ما ورد على لسان الحسين عليه السلام خلال مسيرته نحو كربلاء في عدة مواضع من أن مصيره، هو اقتل حتماً هو وأهل بيته وأطفاله وعياله. ومن ذلك رؤياه لرسول الله صلى الله عليه وآله في لحرم امدني عند الوداع^(١). ثم بعد ذلك خطبة الحسين عليه السلام عندما خرج من مكة متوجهاً إلى الكوفة قبل أن ينكشف أهل الكوفة عن موقفهم الحقيقي، وكانت الكتب والرسائل حينذاك تتوارد عليه من أهل الكوفة في ذلك الوقت بالمشات، وأكدها سفيره ورسوله وابن عمه مسلم بن عقيل عليه السلام.

فقد خطب الحسين عليه السلام في ذلك يقول:

«عُطِّ الموت على ولد آدم مخطط الفلانة على جريد الفناة»^(٢).

ثم قوله أيضاً:

«وكانني بأوصالي هذه تقطعها عسلان القلوات بين الواويس وكربلاء»^(٣).

بالإضافة إلى أن هناك روايات كثيرة وردت عن الرسول صلى الله عليه وآله، وعن أمير المؤمنين عليه السلام، وعن فاطمة الزهراء عليها السلام تؤكد وقوع هذه المأساة للحسين عليه السلام^(٤)، وإخبارهم عنها

إدب فحن مع ملاحظة موقف الحسين ومسيرة الحسين نرى بأنه كان متأكداً من هذه النهاية، والإنسان الذي يكون متأكداً من هذه النتيجة لا يمكن

(١) يرجع في الإشارة إلى بعض الموارد مقتل الحسين عليه السلام ص ٥٢ - ٥٥.

(٢) بحار الأنوار ٤٤ / ٣٦٦.

(٣) راجع في الإشارة إلى بعض الموارد مقتل الحسين عليه السلام ص ٦٤ و ٦٥ وفي تفصيلها مواقع ذكرها في كذب المقتل.

(٤) راجع البحار ج ٤٤ ص ٢٢٣ - ٢٦٨ باب ٣٠ و ٣١.

أن يخطر بباله أنه سوف يصل إلى الحكم، أو سوف يصل إلى تحقيق العدل الإلهي من وراء هذه الحركة التي قام بها.

إذن لم يكن الهدف الخاص عند حسين عليه السلام في حركته هو الوصول إلى السلطة الذي تفترضه هذه النظرية، بحيث نفترض بأن الحسين فشل في تحقيق هدفه، أو أنه لم يكن قادراً على التحصيل الصحيح لظروف والأوضاع السياسية أو تعرض لخدعة كبيرة.

نعم تعرض لخيانة كبيرة، ولكن الفرق بين الخيانة والخدعة واضح. إذن فهذه النظرية مرفوضة أيضاً

٣- ثورة الحسين عليه السلام كانت بعامل أخلاقي

هناك تفسير آخر ثالث يعتمد على افتراض أن هذا التحرك والنهوض كان بدوافع أخلاقية ذاتية، تنطلق من لعوامل النفسية والأخلاق الإسلامية العربية التي كان يتصف بها الحسين عليه السلام، ويقال في توضيح ذلك: بأن الحسين عليه السلام كان أبي العظيم، وإنساناً شريعاً وعزيزاً وكريمياً، وهو ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وآله، ابن علي بن أبي طالب عليه السلام، اس هذا البيت المجيد، هذا الإنسان الشريف لا يمكن أن يخضع لإنسان وضيع، مسحد، فاسق، فاجر، إلى غير ذلك من الصفات التي كان يتصف بها يزيد الأموي. إذاً فهذا الإنسان باعتبار أخلاقياته وصفاته النفسية العالية لا يمكن أن يبايع يزيد ويضع يده بيد يزيد، وقد عبر عن ذلك في قوله عليه السلام:

«والله لا أعطيكم يدي إعطاء الدليل ولا أفزلكم إقرار العيذ»^(١).

أو قوله لوالي المدينة (الوليد):

«أيها الأمير إنا أهل بيت النبوة ومعدن رسالة ومختلف الملائكة، بنا فتح الله وبنا يحتم ويريد رجل شارب الخمر وقاتل النفس المحترمة ومعلن بالعشق، ومثلي لا يبايع مثله»^(٢).

هذا التفسير الذي تُفسر به حركة حسين عليه السلام تفترض أن المسألة مسألة

(١) مقتل الحسين عليه السلام لمقدم: ٢٨٠

(٢) مقتل الحسين عليه السلام لمقدم: ١٤٤

أخلاق، مسألة إباء الصميم، مسألة العزة، مسألة الكرامة. فالإنسان عندما يكون عزيزاً فإنه لا يمكن أن يخضع لمدى، والحسين عليه السلام تعرض لمحاولات الإذلال والامتهان فأبى نفسه نزكية لأبيه الذل والخضوع، وبالتالي انتهت الأمور إلى أن تقع هذه المأساة، مأساة قتل الحسين عليه السلام وأهل بيته وأصحابه وسبي عيالاته، إلى غير ذلك من لماسي التي تعرفونها من واقعة كربلاء.

هذا تفسير آخر يقدم لهدف من حركة الحسين عليه السلام.

وتوجد عشرات الآلاف من (لأدبيات) الحسينية تتحدث عن هذا التفسير وهذه الأخلاق. كما توجد ملامح بهذا التفسير في بعض خطب الحسين عليه السلام وفي بعض كلماته التي ذكرنا بعضها قبل قليل. وكلمات أخرى عديدة.

«ألا وإن الذي ابن الدعي قد ذكر بين الكسبي، إما الدلة أو السلطة، وهيئات ما الدلة بأمر الله ذلك لنا ورسوله والمؤمنون وتكلم من أمة ومحور بقته»^(١)
فما هو موقفنا من هذا التفسير؟

حركة الحسين عليه السلام ليست أخلاقية فحسب

وفي الواقع أن هذا العامل الأخلاقي، وإن كان يشكل جزءاً مهماً من حركة الحسين عليه السلام، وهذا الهدف - هدف رفض النصيم ورفض الذل والخضوع - وهذه الأخلاق التي يتمثل بها الحسين عليه السلام وإن كانت تشكل جزءاً من الأهداف الإسلامية ومن تحرك الحسين عليه السلام، إلا أنها لا يمكن أن تكون هي التفسير الكامل لحركة الحسين عليه السلام. وبالتالي فلا يمكن أن يمثل هذا

(١) مهمل الحسين عليه السلام المرقوم ٨٢

التفسير نظرية هذه الثورة وتفسيراً لكل تفاصيل هذه الحركة وجميع أبعادها.

وذلك لأن الحسين عليه السلام - كإمام يتحتم مسؤوليات تجاه الأمة الإسلامية - لا ينطلق في تحركه من المشاعر الخاصة والمواطف أو الأحاسيس الأخلاقية الذاتية النبيلة وحسب، بل ينطلق أيضاً من المصالح الإسلامية العليا للدين والأمة، والواجبات والمسؤوليات العامة حتى لو كانت على حساب المواطف والأحاسيس النبيلة والأخلاق الإسلامية لداتية الخاصة

ولذا فقد يمرض على الإمام الحسين عليه السلام أحياناً أن يقف موقفاً يتسم بالتنازل أو بالذل من أجل مصلحة إسلامية أكبر وأعظم. كما وقف الإمام الحسن عليه السلام في الهدنة مع معاوية وعبي غلاف ميوله وعواطفه النبيلة، ويؤكد ذلك «ان الحسن والحسين إمامان إن قاما أو قعدا»^(١) - كما قال رسول الله - أي أن كليهما من حيث الإمامة متساويان وهما تربية في بيت واحد، في حجر واحد، من أم واحدة، ومن أب واحد، ومن جد واحد، أي أنهما لا يختلفان في شيء من الأشياء النفسية العامة أو الأخلاقية أو الاجتماعية.

وأخيراً فهما عاشا معاً جنباً إلى جنب، ومن هنا لا يمكن أن نفترض أن أخلاقية الإمام الحسن عليه السلام - بشكل عام - تختلف عن أخلاقية الإمام الحسين عليه السلام، وبالتالي فنفترض أن أحدهما يرضى بالضميم والآخر لا يرضى بالضميم، هذا يرضى بالذل وذلك لا يرضى به^(٢).

(١) مقتل الحسين عليه السلام لمقدم: ٨٢

(٢) طبعاً عندما نتحدث عن المساواة بين الإمام الحسن وإمام الحسين عليه السلام لا مراد بذلك المواصفات النسبية متعاضدتها فإن كل إنسان يختلف عن الآخر ببعض هذه التفاصيل أو الكثير منها، بل مراد من ذلك المواصفات العامة وبما أدتها وقيمتها ومنطلقاتها

إننا إذ افترضنا أن حركة حسين كانت منطقية (فقط) من قضية أخلاقية ذاتية فردية وهي قضية رفض الظلم و بدل، فسوف نواجه - إذن - التساؤل بالنسبة إلى الإمام الحسن (ع)، هذا الإنسان الذي عاش إلى جنب الإمام الحسين (ع) وهو إمام أيضاً ومع قطع صر عن إمامته فإن الإمام الحسن (ع) عاش نفس ظروف الإمام الحسين (ع) ونفس الأخلاقية، ونفس الأوضاع والمستوى الاجتماعي، والنسب والارتقاء العائلي، ومن حيث التربية ومن حيث كل الخصوصيات، فماذا تكون هذه الأخلاقية موجودة في هذا الإنسان وليست موجودة في ذلك الإنسان؟!

الإمام الحسين (ع) في يوم عاشوراء أيضاً أشار إلى هذا البعد وهذه الحقيقة، وتحدث عن موقفه، وأنه ليس موقف رفض الضيم وحده.

فإن (المناقبية العربية) كانت ترى أن مسألة رفض الضيم والذل الشخصي مسألة ليس وراءها مسألة أكبر، وهي شيء أهم من كل شيء في حياة الفرد الإنسان العربي، إلا أن المسألة ليست كذلك في الأخلاقية والمناقبية الإسلامية، وإنما نظرة الإسلام إلى هذه القضية أن هذا شيء مهم في حياة الفرد الإنساني وهدف من أهداف الإنسان في حياته، إلا أن هذا الهدف ليس كل شيء في حياة هذا الإنسان.

والصوق إنما هو في النظرة الكلية إلى الحياة، حيث كان الإنسان الجاهلي العربي يرى الحياة محصورة في الحياة الدنيا، والمناقبية فيها هي العزة والكرامة الفردية، فهي أهم شيء في هذه الحياة، وأما في النظرية الإسلامية فالحياة هي الآخرة، والدنيا هي طريق لحياة الآخرة، ومقياس المناقبية في الحياة هو عمل ما يرضي الله تعالى ويضع المجتمع الإنساني في تكامله وعلى المدى الطويل، وبذلك تصحح العزة وكرامة فردية إحدى المفردات في

حياة هذا الإنسان، والتي قد تزاحمها أو تقترب بها كرامات ومصالح أخرى للمجتمع الإنساني بشكل عام، أو إحدى لمقامات العالية في الدار الآخرة، كما في الدّلة للوالدين أو المؤمنين، أو لولي الأمر الواجب الطاعة، أو لمصلحة إسلامية أخرى أكبر.

وقد أشار الإمام الحسين عليه السلام في كلامه إلى هذه الحقيقة يوم عاشوراء عندما قال:

الموتُ أولى من ركوبِ العارِ والعارُ أولى من دخولِ النارِ^(١)
التفتوا إلى هذه النقطة، أن لإمام حسين عليه السلام يقول إذا ترك الخيار للفرد الإنساني بين الموت وركوب العار، فالموت أهون عنده من ركوب العار، إذن فالعار والذل والصيم مرفوض بدرجة أن الموت أهون وأقل شأناً من العار، ولكن لدى الإنسان هدف أعلى وأسمى من كل شيء، أسمى من الموت، وأسمى من الكرامة الذاتية، هو (رضا الله) سبحانه وتعالى، و(الدخول إلى الجنة).

وفي سبيل ذلك يتحمل الإنسان شيئاً أشد وقعاً عليه من الموت وهو العار، يتحمل هذا الإنسان الأخلاقية الإنسانية العالية هذا العار في سبيل أن يكسب رضا الله سبحانه وتعالى، وفي سبيل لموقف الصحيح الذي يخدم به الإسلام^(٢).

(١) بحار الأنوار ٤٤: ١٩٢

(٢) ومن هنا يعرف أن الإمام الحسين عليه السلام، كد إنساناً منظوماً مضمومة لا نظير لها، أي أن هذا الإنسان العظيم ابتلي في موقفه هذا بشيء أشد من الموت. باعتبار مصلحة الإسلام العليا فرضت عليه موقفاً أشد عليه من الموت، وبترك الخيار للإمام الحسين عليه السلام لاحت أن الموت كما مات الحسين عليه السلام ولكن ذلك أقرب

والإمام الحسين عليه السلام يعبر لنا عن موقفه هذا - كما ذكرنا - عندما يقول:
«والعار أولى من دخول النار».

إذن فالمعركة في الحقيقة ليست معركة رفض ظلم وذل فقط أو إباء ضيم،
هناك شيء أكبر وأعظم من مسألة رفض الظلم، رغم أن رفض الظلم هدف
أو أهداف الإنسان الذي قد يتحمل الموت أيضاً من أجله، وهذا الشيء
والهدف الأعظم هو ربح الله سبحانه وتعالى وتحقيق السعادة الأبدية لهذا
الإنسان في الحياة الأخرى.

التصور الإسلامي تجاه الضيم

ويمكن أن نلخص التصور الإسلامي تجاه قضية الظلم والضييم، أن
الإسلام يصرّض على الإنسان أن يكون عزيزاً وكريماً في حياته.
كما دلت الآيات الكريمة على ذلك، مثل قوله تعالى: ﴿ولقد كرّمنا
بني آدم وجعلناهم في البر والبحر وررسلناهم من الطغيات وفصلناهم على كثير
ممن خلقاً تفصيلاً﴾^(١)، أو ما يفهم من موضوع الأمر الإلهي للملائكة
بالسجود، وكذلك الآيات التي تشير إلى صفات المؤمنين بأنهم ﴿أعزة
على الكافرين﴾^(٢)، أو التي تقول: ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾^(٣)،
أو الأحاديث التي تؤكد على أن المؤمن لم يأذن الله تعالى له أن

→ إلى نفسه، ولكن مرض عليه ليس لأسباب - ليس الآ - نحن نفعيك وشرحه أن يقف مثل هذا
الموقف في الهدية مع معاوية من أجل تصحيح لإسلامية أمية، ونحن نبقى بعيداً لموقف الإمام
الحسين عليه السلام يجعل من موقفه امتداداً لموقف الإمام الحسين عليه السلام

(١) الإسراء: ٧٠

(٢) المائدة: ٥٤

(٣) النساء: ١٤١

يذل نفسه لأنه لا يملك ذلك، أو تبي تقول: «لا تكن عبد غيرك وقد خلقك الله عزاً»^(١)، فإن كل ذلك يؤكد هذه الحقيقة.

ومن هنا أصبح الذل والضميم أشد على الإنسان من الموت نفسه، وصح للإنسان أن يجاهد ويقاوم من أجل لخلاص من الذل والضميم، والدفاع عن النفس

ولكن الذل والضميم الذي يواجهه الإنسان على نوعين: أحدهما، الذل والضميم الشخصي.

وثانيهما، الذل والضميم الاجتماعي الذي يتعرض له المجتمع بجميع جوانبه ومقوماته وأبعاده.

والنوع الثاني هو الأشد والأولى في المقومة والمواجهة، وهو الذي يمارسه الطغاة والجبابرة تجاه المجتمعات الإنسانية ومن هنا أيضاً دعى الإسلام والقرآن لمواجهة الذل والضميم - الذي يعتبر عنه بالظلم حينما يتعرض المجتمع إلى ذلك أيضاً - كما في قوله تعالى:

﴿وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على بصيرهم لقدير﴾^(٣).

وأصبح بذلك رفض الظلم والضميم مبدأ أخلاقياً إسلامياً رفيعاً وعالياً.

(١) يعار الانوار ٧٧: ٢٨٨ حديث، ٢

(٢) النساء، ٧٥

(٣) الحج، ٢٩

وفي هذا المجال يجب أن ننتفض إلى نقطتين مهمتين لهما تأثير في فهم هذا المبدأ الأخلاقي ونتأجه وآثاره:

الأولى: أن الإسلام ينظر إلى الحياة على أساس أنها طوية وممتدة، وأن الأصل فيها هي الحياة الآخرة. وأن سر لحقيقي هو الذي يواحه الإنسان في الحياة الآخرة عندما يحرح عن طعة لله تعالى في الحياة الدنيا.

ومن هنا أصبح رضا الله تعالى مقدماً على كل شيء في هذه الحياة. ولا بد من النظر إليه في اتحاد موقف تجاه موضوع الصيم والذل. فالعبودية لله تعالى هي أفضل أنواع العزة والكرامة «كفاني عراً أن أكون لك عبداً وكفاني حرّاً أن يكون لي رتاً»^(١) وتصبح بدلة لمؤمنين وللو الدين والتواضع لهم من أفضل الأعمال والصفات - كما ورد في القرآن الكريم - لأنها توجب رضا الله تعالى ونحقق المصالح العليا في تماسك المجتمع. وكذلك الطاعة والتسليم لأولياء الأمور الشرعيين، وللحكم والقضاء الشرعي.

﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾^(٢)

وسهنا تختلف النظرة الإسلامية لهذا المبدأ عن النظرة الجاهلية والمنفعية العربية، فإنها كانت تنظر إلى قضية الدل والضم من رواية الحمية الشخصية أو العائلية أو القبلية فقط.

والثانية: أنه لا بد من التمييز بين دال والضم الفردي، وبين الدل والضم الاجتماعي بالسبة إلى الأفراد الذين يتحملون مسؤوليات اجتماعية، مثل

(١) شرح نهج البلاغة: ٢٠ - ٢٥٥

(٢) النساء: ٦٥

الأنبياء والأوصياء والأئمة الأطهر أو أرباب الأمور من المؤمنين، كالقادة والعمماء وغيرهم، حسب اختلاف مراتبهم، فإن هؤلاء لابد لهم أن ينظروا إلى هذا المبدأ الأخلاقي من خلال مسؤولياتهم والحالة الاجتماعية العامة، لا من خلال أوضاعهم الفردية الشخصية بخاصة، فإن مسؤوليتهم - بالأصل - ترتبط بهذا الجانب العام للمجتمع.

ولذا فقط يكون من الواجب عليه أن يتحمل بعض ألوان الذل والضيم لتحقيق مصالح إسلامية عامة مرتبطة بالمجتمع أو الجماعة. ولكن عندما تصبح قضية الذل والضيم ذات بعد اجتماعي عام مرتبط بالأمة أو المقيدة، أو ذات مستوى عالٍ يصير بمصالح المجتمع الكلية فالموقف تجاهها يكون مختلفاً.

وبهذا الصدد يمكن أن نفهم الموقف الذي وقفه الإمام علي عليه السلام حينما يقول «لأسلمن ما سلمت أمور المسلمين وكان العور علي خاصة»^(١)، أو موقف الإمام الحسن عليه السلام الذي أراد أن يحفظ قوة المجتمع الإسلامي من ناحية، واستمرار وجود الجماعة الصالحة من ناحية أخرى، وكشف الحقيقة للادعاء الأموي من ناحية ثالثة، فتحمل شخصياً هذا البوم من الأدى.

وأما عندما تطورت الأوضاع في زمن لإمام الحسين عليه السلام فأصبحت ممارسة الإذلال منهجاً للحكم تحاه المسممين جميعاً، وأدرك المسلمون ذلك. وأخذ الحكم ينظر إلى الجماعة الإسلامية ولأموال الإسلامية أنها ملك يده، يتصرف بها كيف يشاء كما بين ذلك الإمام الحسين عليه السلام بقوله: «اتخذوا عادي الله حولا ومال الله دولا»، وكشف يزيد - بعد ذلك - عن هذه الحقيقة عملياً بموقفه

(١) نهج البلاغة صبحي الصالح ١٠٢ الخطبة ٧٤.

عندما أخذ البيعة من أهل المدينة مسورة بعد عام من مقتل الحسين عليه السلام في واقعة الحرة، أخذ منهم البيعة على أنهم (عبيد أرقاء ليريد)، وقام بذلك قائد جيشه (مسيب بن عقبة). عندما تصبح الأوضاع بهذا الشكل يكون الموقف له منحاً واتجاه آخر.

وبذلك يمكن أن نعرف أن حركة الإمام الحسين وإن كانت ذات منطلق أخلاقي أيضاً ولكنها ليست مطلقة من مبدأ الأخلاقية الذاتية، وليست هذه الأخلاقية هي محرز رفض النظم والنصيم، بل إلى جانب ذلك شيء آخر مهم يرتبط بمصالح الأمة والإسلام كما سوف يتضح قريباً

إذن فهذه النظرية - التي نقول بأن الحسين إنسان عربي، من بيت شريف عظيم، ذي أخلاقية عالية تفرص عليه رفض الظلم والذل، فهو قد ثار وقتل نفسه وأهل بيته وأطعاله أو عرضهم للخطر من أجل هذا الإحساس - أيص مرفوضة وإن كان الحسين عليه السلام يتصف بكل هذه الصفات الحميدة وهو يرفض الذل أيضاً وقد يتعرض لموت من أجل رفض الذل، لكن حركته هذه لم تكن لهذا الهدف فحسب كما ذكرنا

٤- ثورة الحسين عليه السلام قضية غيبية

هناك نظرية أخرى في تفسير نهضة الحسين عليه السلام، هي ما يمكن أن نسميه بـ (النظرية الغيبية). هذه النظرية تقول إن الحسين إمام معصوم، والله سبحانه وتعالى كتب عليه منذ أن خلق الخلق، منذ أن خلق (الذر)، كتب عليه أن يموت في كربلاء بهذا الوضع لمساوي المعين بالطريقة التي تشرحها (المقاتل).

إضافة إلى ذلك تقول هذه النظرية إن الإنسان العادي لا يمكن أن يعرف حكمة هذا السر الغيبي والفرار الإلهي، فإنهم سر من أسرار الله سبحانه وتعالى وقضية غيبية!! وبالتالي فمن لا يمكن أن نسير في خط الحسين أو نتأسي بالحسين، لأن هذه المسألة مسألة فريدة وخاصة بشخص الحسين عليه السلام، مسألة مرتبطة بالله سبحانه وتعالى، بشر بها الأنبياء قبل النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم، كما بشر بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبشر بها أمير المؤمنين وفاطمة عليها السلام، وهناك روايات في هذا الموضوع^(١).

كما أنه - أي الحسين - أخبر بهذه النهاية المفروضة من الغيب عليه، كما تحدثت بذلك قصة الحلم الذي رأى جده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه، وكما يشير إلى ذلك جواب الحسين عليه السلام: «شاء الله يراهن سبايا»^(٢) عندما سئل عن السر في

(١) اشرنا إلى مصادرها في كتاب بحار الأنوار آنفاً

(٢) بحار لأقولر ٤٤ ٣٦٤

اصطحاب عياله معه، مع أنه يعرف أن مصيره القتل، ولهذا أخذ عائلته وجاء بهم إلى كربلاء وعرضهم للنسي، فهو أمر إلهي محصوص بالحسين عليه السلام ينقذ بطريقة معينة، من أجل أن يستفيد شيعه أهل البيت (حفظهم الله) من هذه المأساة بعد ذلك فيحسنون المجاسر ويقيمون الشعائر (التعازي) النافعة ويبكي منهم من يبكي، فيحصلون على الأجر والثواب من ذلك، ويبذلون الطعام والشراب لفائدة الفقراء والمساكين، ويرتقي الخطباء المنابر ليتحدثوا عن قضية الحسين وأهل البيت عليهم السلام وعقائدهم وأحلافهم ويشيرون العواطف ويستدرون الدموع... إلخ، وبالتالي أيضاً يستفيدون ويميدون الناس!!

وأنتم تسمعون على ألسنة الكثير من الدس العاديين بعض هذا الكلام، (الحمد لله «شجرة» الحسين وسعة واساس يستمعون منها) وكذلك الخطباء يستمعون منها فإن هذا السمع والتثقيف يحقق حسب قضية الحسين عليه السلام!! أي يراد اعطاء هذه القضية حالة خاصة بالحسين، وهي فريدة في التاريخ لا يمكن التأسي بها والافتداء بمنهجها ومضمونها وآثارها - فقط - في أن الإنسان انذني يبكي على الحسين يحصل على الثواب وفي يوم القيامة يحشر في الجنة الخ ونحن هنا لا نريد أن نشكك في حقيقة الأجر والثواب المترتب على التفاعل مع قضية الحسين عليه السلام خصوصاً في المجالس والبكاء والزيارة وبذل الطعام، إن هذا البكاء بلا شك هو بك، صحيح ويثاب عليه هذا الإنسان العاشق المحب للحسين، بل ويحشر في الجنة إن شاء الله، بسبب هذا التفاعل مع هذه القضية، إلا أن ما نعنيه هو أن هذه نظرية تريد أن تحول قضية الحسن بأكملها إلى هذه الأمور المستحبة، وترجع قضية الحسين إلى أمر غيبي مجهول دون أن يكون لها صلة بحيات البشرية والعمية

نهضة الحسين اطروحة الهية للشريعة

وهذه النظرية مرفوضة أيضاً، لماذا؟ لا لأننا نرى أن هذه المظاهر والشعائر لا تمثل شيئاً من الحسين، لا فإن هذه المظاهر والشعائر الصحيحة هي جزء من قضية الحسين، وبها أهمية في تحقيق أهداف قضية الحسين ولها دور عظيم في النتائج والآثار، ولا بد لنا من التأكيد عليها، ولكن مع ذلك نحن نريد أن نعرف عمق القضية وواقعها ومدى ارتباط كل هذه المظاهر والشعائر بها، حتى تتمثل هذه القضية تمثلاً حقيقياً في واقعنا السياسي والاجتماعي، وفي وجداننا ومشاعرنا، وفي التزاماتنا وعهودنا ومواثيقنا.

وحينما نؤكد على هذه المظاهر والشعائر الصحيحة التي ندب لقيام بها أهل البيت عليه السلام، نعرف بوعي عميق أن هذه المظاهر والمجاسم والأعمال هي أدوار حقيقية تعتبر عن شيء آخر حقيقي مفهوم لنا في حياتنا الإنسانية، يمكن أن يسير على طريقه وعلى ضوئه ونقتدي به ونستضيء بهداه.

ولنعد إلى سؤالنا، وهو أنه لماذا نرصد هذه النظرية؟

الجواب: أن الله تعالى لو قال لنا في شأن أئمة أهل البيت - ومنهم الحسين عليه السلام - : إن هؤلاء لهم (أحكام خاصة) ولهم (أدوار خاصة) ولهم حياة وممارسات خاصة بهم، وإن هؤلاء عندما يقومون بعمل لا يعنيكم أمرهم وعملهم!! ولا يجب عليكم الالتزام به أو لأخذ منهم، كان من الممكن - في هذه الحالة - أن تقبل هذه النظرية، لأن هؤلاء مكثفون بشكليف معين ولهم دور معين، وهذا الدور المعين قم به هذا الإنسان الذي اختاره الله له، والله أعم بهذا الدور، وبأسر الذي يكسر ورده!!

ولكنكم تعرفون أيها الإخوة وكر مسلم يعرف. أن هؤلاء الأئمة جعلهم

الله سبحانه وتعالى قدوة لنا، كما ورد على لسان الرسول ﷺ: «الحسين مصباح الهدى وسفينة النجاة»^(١).

ومعنى الإمامة هو أن يتقدم هذا الإنسان في الطريق وعلى الناس أتباعه وطاعته والسرور به والافتداء به، فقد قل تعالى لبيته إبراهيم عليه السلام: ﴿إني جاعلك للناس إماماً...﴾^(٢).

وقال على لسان عباده الصالحين ﴿واجعلي للمتقين إماماً﴾^(٣)
وقال تعالى مخاطباً للمؤمنين: ﴿فقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾^(٤).
وقال معلماً لنبيه أن يحاطب الناس: ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني بعكم الله﴾^(٥).

وقال واصفاً الأنبياء والمرسلين: ﴿أولئك الذين هداهم الله لبيدهم اقتده﴾^(٦).
إلى غير ذلك من الآيات، ودلت على ذلك الكثير من الروايات والأحاديث المروية عن النبي وأهل بيته الكرم.

فهذا العمل العظيم الذي قام به الإمام الحسين عليه السلام لا يراد منه أن يكون مختصاً بالحسين كشخص، وأن يكون سرّاً لا يفهمه إلا الله سبحانه والراسخون في العلم دون أن يكون منسجلاً على علاقة به.

بل يراد من هذه النهضة أن يتأثر بها الناس ويسيروا على ضوئها

(١) بحار الأنوار ٣٦ ٣٠٥

(٢) البقرة ١٢٤

(٣) المائدة ٧٤

(٤) الاحزاب ٢١

(٥) آل عمران: ٣٦

(٦) الامام ٩٠

وهذا ما يلتزموا بمنهجها معها، كما أنها منظمة من رؤية وفهم للإسلام والواجبات الإسلامية.

وقد أشرت في بعض المحاضرات السابقة حول الحسين: أن أئمة أهل البيت عليه السلام أكدوا على قضية الحسين وأغتنوا إليها الأنظار في مختلف المناسبات، لأنهم أرادوا لها أن تكون قضية مركزية في أوساط أتباع أهل البيت، ليؤثروا بها إلى طريقهم ومنهجهم، لأن قول وعمل آخرهم هو قول وعمل أولهم وهكذا العكس، فهم من نور واحد وعلى هدى رسول الله وهم عدل القرآن والثقل الآخر الذي لا يعترق عنه.

فهم يؤكدون دائماً على أهداف الحسين وأسباب نهضته والمظلومية التي تعرض لها هو وأهل بيته، وعلى إدانة الحكم الأموي في نهجه وأهدافه وغاياته وأساليبه، وعلى ضرورة الأخذ بشأته لأنه ثار الله تعالى، وأن أحد الأهداف الرئيسية لظهور مهدي أهل البيت النجدة بن الحسن عليه السلام هو الأخذ بهذا الثار وتحقيق العدل الإلهي.

ويؤكد ذلك، بقاء هذه القضية (حية) في تاريخ أتباع أهل البيت إلى يومنا هذا، الأمر الذي يعني أنه أريد بهذه القضية أن تبقى مشعلاً للهداية ومناراً للتأسي والافتداء. وبالتالي فلا بد لنا أن نفهم التفسير الصحيح لها ونتعزف عليه، حتى يمكن أن تحقق من خلال ذلك أهداف الحسين وغاياته.

ونحن عندما نقول بأننا نرفض التفسير الغيبي لقضية الحسين، لا نريد من ذلك - كما قد يتوهم بعض الأشخاص - أن قضية الحسين ليست مورداً للعناية الإلهية.

بل أن قضية الحسين (اطروحة إلهية)، أي أنها موضوعة من قبل الله

سبحانه وتعالى، ومصممة على يد رسول الله ﷺ، ونفذها إمام من الأئمة المعصومين الذين لا يعرفون إلا حكم الله، والله سبحانه وتعالى في عنقه الذي يحيط بكل الأشياء عدم وضع هذه الأطروحة للأمة الخاتمة ونفذها هذا الإمام لعظيم، أراد من ذلك حير الناس وحير البشرية، وأراد من المؤمنين والباس جميع الأقداء به، كما هو الحال والشأن في القرآن الكريم.

أليس القرآن الكريم كدب الله وروحي من الله وطروحة غيبية إلهية؟
ويكفي لا يرد لهذا لرحي أن يكون معقلاً بين الأرض والسماء بمجده الباس ويمدسونه بحسب. بل أريد بهذا الوحي الإلهي أن يكون هادياً للبشرية. تسير على تعاليمه وعلى منهجه، وكسب الأمر بالنسبة لهذه الإمام الحسين وقضيته، (فالحسين أطروحة إلهية).

وعندما نرفض المسير الحي. لا نترك اقتطاعها عن كونها مجموعة من قس الله سبحانه وتعالى ومصممة من قبل الله سبحانه وتعالى، بل هي محاولة ومصممة من قبل الله تعالى، ونكر لمن؟ لا للحسين بحسب، بل هي مصممة للبشرية جمعاء، ونفذها الإمام الحسين عليه السلام فهي ليست حكماً عيبياً محتصاً بالحسين في الأداء والنتائج والآثار، بل يراد منها أن يقوم الحسين وأصحابه به. وأن تسير البشرية على وفق هذه الأطروحة، وأن يقتدوا بالحسين ويسيروا على طريقه، فهي ليست مصممة لشخص الحسين ولعائلة الحسين ولأصحاب الحسين ولأهل بيته، وإنما هي مصممة لكل البشرية. كما أن القرآن ليس مصمماً لمحمد ﷺ، الحسين أيضاً قرآن بطق، هذا الإنسان أيضاً يمثل هذا الطريق طريق لإسلام، طريق القرآن.

فما هو التفسير الحقيقي لحركة الحسين عليه السلام.

وقد فهم التفسير الرمائي المسمون بوحداثهم في الأدوار والعصور

المختلفة، وتأثروا وتفاعلوا معه. ولكن بعضهم فهمه بشكل تفصيلي، وبعضهم الآخر فهمه بشكل إجمالي، وهذا لا أريد أن أدعي وأقول أن هذا الفهم جديد، بل أن عشرات الآلاف، بل مئات الآلاف من المسلمين فهموا ذلك، لكن بعضهم فهمه فهماً وجدانياً، أي تفاعل ضميره ووجدانه مع هذه القضية وسار على هديها. ولو لم يعرف بالضبط الأهداف الخاصة التي كانت وراء حركة الحسين ووراء نهضته.

ثورة الحسين هزة ضمير وحياة رسالة

أهداف الثورة الحسينية

التفسير الخامس لثورة الحسين أنها كانت من أجل تثبيت الموقف الشرعي والحكم الإسلامي تجاه طهارة الطعين اليزيدي، والحكم الكسروي الجديد الذي كان يحنّده هذا الحاكم مسهر بالميم والشعائر الإسلامية، هذا من ناحية.

ومن ناحية أخرى المحافظة على وجود رسالة الإسلام واستمرارها من خلال تثبيت هذا الموقف وما يمكن أن يحدث عنه من تفاعلات في الأمة ومن ناحية ثالثة إيقاف ضمير الأمة وهز مشاعرهم وأحاسيسهم وتحريك وجدانهم، من أجل العمل على مواجهة هذه الظاهرة الخطيرة في حياتها ولدواع الحثيقيه ثورة لإمام حسين كانت ترتبط بهدف له أبعاد ثلاثة، يُعد يرتبط بفهم الرسالة الإسلامية، وذلك بتوضيح الموقف الشرعي تجاه الطهارة الحديده الخطيرة، ويُعد آخر يرتبط بحركة رسالة الإسلام المستقبلية، ويُعد ثالث يرتبط بحركة الأمة الفعلية وأوضاعها السياسية والاجتماعية والنفسية.

لقد استهدف حسين عليه السلام في محمّس حركته هذه الأبعاد والأهداف الثلاثة المترابطة بينها، وقد تمكن سلام الله عليه بهذه التضحية الكبيرة، وبهذا البذل والعطاء الذي قدّمه للإسلام، وبهذا التخطيط الرائع والتصميم المحكم والقوي من تحقيق هذه الأهداف العظيمة

وبهذا التفسير لحركة الحسين وثورته يمكن أن نحفظ بكرامة الحسين وعظمته، فإن هذا الإنسان قدم هذا القدر الكبير من البذل والعطاء قد تمكن من تحقيق أهدافه من وراء هذا البذل والعطاء، أي لم يكن هذا البذل والعطاء بلا هدف، بل أن هذا البذل والعطاء قد حقق الهدف أيضاً، وكانت هذه الثورة ناجحة ومنتصرة، بل هي فتح إلهي كما عثر عليها الحسين حينما قال: «ومن تخلف فما لم يلبغ الفتح»^(١)، ومن هنا نجد لحسين على بصيرة من أمره.

ويؤكد هذه الحقيقة أننا عندما ندرس ثورة الحسين وتفاصيل حركته ومواقفه، نلاحظ أن الحسين كان على درجة عالية من العزم والتصميم والإصرار العظيم، على تنفيذ هذه المهمة، مما يدل على أن الهدف الذي أراد تحقيقه من وراء هذه المهمة هدف عظيم وواضح، وفي نفس الوقت لديه ثقة عالية بتحقيق هذا الهدف.



الحسين الضمير الحي للأمة

لقد كان الحسين عليه السلام يمثل الضمير الحي للأمة الإسلامية والعقل الواعي والمدرِك للأخطار التي تتهددها وطبيعة لمشاكل والظروف التي تحيط بها، وكان يدرك أن في مقدمة هذه الأخطار خطر موت الضمير والوجدان لديها، والذي يتحوّل بعد ذلك عادة من خلال الاستمرار والقبول بالأمر الواقع إلى نسيانها لدورها وفقدانها لخصوصيتها وتشويه الحقيقة والواقع والتحوّل عن الصراط المستقيم إلى الانحراف والطغيان.

ومن أجل أن تتضح الصورة بشكل أفضل، يحسن بنا أن نتناول هذه الأهداف بشيء من التوضيح.

(١) مقتل الحسين عليه السلام لمقدم. ٥٦

الهدف الأول: تحويل الموقف النظري إلى موقف عملي

تثبيت الموقف الشرعي، فإن الحسين عليه السلام كان يدرك أن الناس يعرفون حقيقة يزيد وطيغينه واستهتاره (اعني) بالقيم والمثل والأحكام الإسلامية، فقد كان يلعب بالقردة والكلاب، ويشرب الخمر علناً، وكان فاجراً فاسقاً، وأنه ليس أهلاً للخلافة، وأن مدوية مرض خلافته على المسلمين مع رفضهم واستنكارهم لها، هذه الحقيقة كان يعرفها الناس، ولكن هؤلاء الناس مع ذلك هم الذين قتلوا الحسين ووقفوا في نصف المعادي به، بل ظهروا وكأنهم أعدى أعداء الحسين. لأن الشخص سي يشهر السيف ويقتل شخصاً آخر يكون بذلك قد اتحد اشد موقف عدائي تجاهه ذلك الشخص، هؤلاء الناس الذين قتلوا الحسين كانوا يعرفون الحسين أيضاً، ويعلمون أنه على حق وأنه ابن بيت رسول الله ﷺ، وأحق من يزيد بالخلافة، وأنه إذا جاء لحكم أقام العدل والقسط بين الناس وحقق لهم عزة والكرامة

س أن الكثير من هؤلاء الناس كانوا قد حرضوا الحسين على الثورة، وكتبوا له بذلك ونحزوا في سبيل تحقيق هذا الهدف

كل هذه الحقائق كانت موجودة وقائمة وكان يعرفها الناس ويدركونها والإمام الحسين عليه السلام أشار إلى ذلك في بعض خطبه وكلامه، وعندما قال في خطبته في أصحاب الحر بن يزيد الرياحي:

«أيها الناس إن رسول الله ﷺ قال: من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرام الله ناكثاً

عهده، محالفاً لسنة رسول الله، يعم في عبادة الله بالإثم والعدوان، فلم يغير عليه بفعل ولا

قول، كان حقاً على الله أن يدخله مدخله.

ألا وإن هؤلاء قد لزموا الشيطان، وتركوا طاعة الرحمن، وأظهروا الفساد، وعطّلوا الحدود، واستأثروا بالنفيء، وأحلّوا حرام الله وحرموا حلاله، وأنا أحق ممن عثر.

وقد أنتني كنكم وقدمت عليّ رسلكم بيعتكم، أنكم لا تسلموني ولا تعذّلوني. فإن أئمتكم عليّ بيعتكم تصبّوا رشدكم. فأما الحسين بن علي وابن فاطمة بنت رسول الله، نفسي مع أنفسكم وأهلي مع أهليكم، ولكم في أسوة. وإن لم تعلموا، ونقصتم ههنا، وخلعتم بيعتي من أعناقكم، فلعمرى ما هي لكم نكر. لقد فعلتموها بأبي وأخي وابن عمي مسلم، فالمرور من اعتراضكم. فحفظكم أخطائكم وبصبتكم صيغتم ﴿مَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثْ عَلَى نَفْسِهِ﴾^(١) وسيفي الله عنكم. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته»^(٢).

ولكن هذه الحقائق كانت معروفة للناس في عقولهم وأذهانهم، أما الموقف العملي تجاه هذه الظاهرة وهذه الحقائق فلم يكن معروفاً، لقد كان الناس في حيرة من أمرهم، ولا يعرفون ماذا يفعلون أمام هذه المأساة المروعة في المجتمع الإسلامي. مأساة أن يأتي إنسان على دقة الحكم الإسلامي ويدّعي (الخلافة لرسول الله) ويدّعي أنه مسؤول عن (تطبيق أحكام الإسلام)، ثم يستهتر بهذه الأحكام بهذا الشكل العنفي المظيع!! هذه مأساة عظيمة واجهها المسلمون ولا يعرفون ماذا يصنعون! كانوا متحيرين واقعاً في اتخاذ الموقف العملي، تتجاذبهم عوامل عديدة فهذه خائف على نفسه أو جماعته من النتائج.

(١) الفتح ١

(٢) الطبري ج ٦ ص ٢٢٩، والكامل لاسي الاثير ج ٤ ص ٢٦

وداك وقع تحت تأثير شهوات وانملذات والإغراءات والأموال
وأشخاص آخرون كانوا قد اعتدوا والظلم والذل والخضوع واستسلموا
للأمر لواقع، كما حدث بالنسبة إلى بني إسرائيل في زمن فرعون.
والعض الآخر قد تعرض إلى عمميات انتفيل وغسيل الدماغ، تحت
شعار حرمة الخروج على السطان مهم نفى واحرف وتحبر. لأن ذلك شق
لعصا المسلمين وخروج على الجماعة^(١).

وقسم آخر كان يترب لأحدث يستفيد منها ويتنهر الفرصة المناسبة
للوصول إلى الحكم والسلطة.

وهناك الكثير من أساء، الأمة كان يدرك الحكم الشرعي، ولكن كان يعتقد
ضرورة توفر القدرة على الحركة، بحيث تنهي إلى الإطاحة بالحكم وتغيره،
ويدون ذلك تصبح الحركة - بنظرهم - بدون هدف، إلى غير ذلك من العوامل
الأخرى التي يطول ذكرها.

كل هذه العوامل كانت توجد حدة من الانفصام والتمزق في موقف الأمة
العملي، فهي من ناحية تدر حقيقة يزيد وحكمه وأنه إنسان خارج عن
حكم الله والإسلام، وأنه ليس أهلاً لخلافة، ولكن من ناحية أخرى لا تتردد
في اتخاذ الموقف الذي يجب أن تتخذه وتسير عليه في مواجهة هذه
الظاهرة.

(١) فقد وضعت السلطة في عهد معاوية روايات على لسان النبي الأكرم عليه السلام وعمتها من خلال تجهيزها
لإعلامية والتمهيدية بين المسلمين، فأنثر بها بعض الناس العامة في ذلك العصر، ثم تبنت الحكومات بعد
ذلك هذا الخند التمهيدية السبعية رسمياً

وقد أراد الإمام الحسين عليه السلام أن يحول هذا الفهم النظري لموقف من حكم يزيد - والذي كان يدركه اناس في عقولهم وأذهانهم - إلى موقف عملي ووظيفة شرعية واضحة، يبرز لهم التحرك والعمل ويفك الحصار عن إرادتهم، وينهي حالة التردد والحيرة في موقفهم.

وقد كان الإمام الحسين عليه السلام الإنسان لأصلح للقيام بهذه المهمة، لما كان يتمتع به من مواصفات فريدة في عقول المسلمين وتأريخهم ووجدانهم ومشاعرهم، وللموضوح في طبيعة انتساب موقفه إلى الشرع والإسلام، لأن الإمام الحسين هو من أهل بيت السوة وأعلم أساء هذا البيت وأقربهم لرسول الله صلى الله عليه وآله لأنه ابن بنت رسول الله، وأكثرهم حرصاً على الإسلام ومعرفة بأحكامه وإدراكاً لظروف الأمة وأوضاعها السياسية، وأوسعهم ارتباطاً في أوساطها

وهذا الأمر يمكن أن ندسه بشكل واضح في وصيته الفريدة لأخيه محمد بن الحنفية عند خروجه من المدينة بعد رفضه لبيعة يزيد حيث جاء فيها (. ان الحسين يشهد ان لا إله الا الله) إلى قوله هذه وصيتي اليك يا أخي وما توفيقني إلا بالله عنه توكلت وبه اسب)^(١)

ومن الواضح أن تثبيت هذا لموقف الشرعي عمياً وواقعياً لا يكفي فيه إعلان الثورة أو بيان الحكم الشرعي ونشره بين الناس، بل كان يحتاج إلى موقف عملي يتسم بالبدل والمطاء والتضحية والفداء، ليكون واضحاً بيتاً لا يمكن أن تستره الشبهات أو تشوّهه الشكوك والاحتمالات وقسواً لا تقف في وجهه الرغبات والشهوات ومحاولات التضييل.

(١) مقتل الحسين عليه السلام لمقدم ١٥٦

الهدف الثاني: تحويل الادراك العقلي إلى ادراك وجداني

أن الإمام الحسين عليه السلام لم يكتف بتثبيت الموقف الشرعي وتوضيحه عملياً من خلال موقفه الجهادي، بل هتمّ بشكل خاص أن يحول الإدراك العقلي والتصديقي للأمة تحاه حكم يريد وطعنه إلى موقف وجداني يتسم بالشعور بالمسؤولية، وذلك من خلال نقل الصورة من العقل والذهن إلى القلب والوجدان.

ولا يتم ذلك إلا من خلال إيقاظ ضمائر الناس وهر وجدانهم وتحريك مشاعرهم وأحاسيسهم.

فإن ضمائر هؤلاء الناس كانت مخدرة أو تكاد أن تموت تدريجياً، والإنسان قد يدرك أشياء كثيرة وصحيحة سمعه، ولكن موقفه ووجدانه وحركته قد تختلف عن ذلك الإدراك الصحيح، وكل إنسان في حياته العملية يتمكن أن يدرك هذا الواقع وهذا الانفصال، وهو أنه يمكن أن يعرف الكثير من الحقائق، مثلاً يدرك أن شرب الخمر غير صحيح ومضر بعقله وصحته، أو أن الظلم قبيح، أو القتل والاستسلام يؤدي إلى الفساد في الأرض، ومع ذلك تحده أحياناً يرتكب هذه الأفعال، لأن هناك ميول وشهوات، وهناك إرادة مفقودة، أو أسباباً أخرى مشابهة - كخوف - تصبغ عليه وتمعه من الحركة.

لقد كان الناس في زمن الإمام حسين عليه السلام يعيشون هذه الحالة، فأراد الإمام الحسين عليه السلام من خلال هذه الحركة أن يقول للناس إن الموقف العملي تجاه الطهارة الزيدية هو أن يموت، هو أن نستشهد، هو أن نبذل، هو أن نضحي من أجل الخلاص، ثم أراد أيضاً بعد ذلك أن يحركهم لهذا البذل والعطاء والتضحية، والبذل والعطاء مرتبط بمشاعر والوجدان

وليس هذا الواجب - واجب التضحية و لمداء لإيقاظ ضمير الأمة - مختص بالإنسان الكبير، بل يشمل الصغير أيضاً. كما أنه ليس مختصاً بالرجال، بل يشمل النساء أيضاً، ولا يختص هذا الواجب بالإنسان الذي يكون له أصحاب وأنصار كثيرون بل يجب حتى مع القلة من الأصحاب، والإنسان يجب أن يقاتل وأن يموت من أجل هذه القضية حتى يُحيي الحكم الإسلامي، وحتى يحقق العدل الإلهي. وحسبما يأتي على دقة الحكم إنسان مثل يزيد ويستعثر بالإسلام والمسلمين فهذا شيء مرفوض مطلقاً، ويجب على الإنسان أن يتحرك من أجل هذا المرفوض. من أجل أن يحطم هذا الطاغوت، هذا الشيء هو الذي أراد الحسين عليه السلام واستهدفه.

لم يكن يستهدف أن يصل إلى الحكم. كان يعرف أنه لا يصل إلى الحكم، إلا أنه كان يريد أن يحرك الناس ويهز ضمائرهم ويوقظ وجدانهم فيتحركوا.

ولكن يهزهم بأي شيء؟ لا يهز الوجدان بالمطلق والبرهان وحده، بل كان على الحسين أن يقدم دمه اغلي رحيصاً في سبيل هذا الهدف، وكان عليه أن يقتل ويُذبح عطشاً وبهذه الطريقة المأساوية التي شملت الشيوخ والقدمان والنساء والأطفال، حتى تتحرك هذه الضمائر والضمير والمشاعر والعواطف.

أما لو بقي الحسين على مقدمه الاجتماعي محترماً ومكترماً أو بعيداً عن الناس، فإن الناس لا يتحركون بمجرد كلام و لداء والبلاغ، بعد أن تخدّرت ضمائرهم وققدوا إرادتهم.

لقد وجد الحسين عليه السلام أن طريق تحريك هؤلاء الناس هو أن يضع أمامهم هذه الملحمة التاريخية وهذه المأساة الإنسانية، فلا بد له أن يكشف لهم

الحقيقة كشفاً وجدائياً من خلال السوء، ويسدل نفسه وأساءه وعباله وأطفاله وأصحابه وكل ما يديه من أجل هذا الهدف.

ولكن الحسين عليه السلام لم يبذر كل ذلك شكس عشوائي وانتحاري، لأن ذلك لا يؤتي الثمار ولا يحقق النتائج، من حطّط ومهد لهذا الدل تحطيّطاً عظيماً ورائعاً يصب في هذا لهدف كبير، وبرى معالم ذلك في كل خطواته وحتى النفس الأخير لحياته.

بل وحتى بعد مقتله من خلال اسور الزبسي الذي قامت به أخته العقيلة الكبرى ربيب عليها السلام والأسره العلوية الهاشمية من النساء والأطفال، وعلى رأسهم بقية اسيف والسف ارحل بوحيد لمريض العبد الصالح الإمام زين العابدين عليه السلام

وكان هذا التخطيط ضرورياً أيضاً لهذا الدل، إذ محدد أن يتحرر الإنسان وجميع أسر بيته لا يكفى لتحقيق هذه الهزة، بل لابد لها من تغطية سياسية وتعطية إعلامية وتخصيط دقيق ومحكم، وهذا ما صنعه الإمام الحسين عليه السلام حيث خطط من خلال المواقف والشططات والأحداث من أجل تحقيق هذه الهزة، والحديث عن ذلك له محال آخر^(١)، وهنا نريد أن نؤكد أن الهدف هو إحداث هذه الهزة في نفوس الناس، وقد تحقق هذا الهدف

ففي السنة الثانية لملحمة عاشوراء نشور المدينة المنورة على يزيد، فتكون واقعة الحرة التي استباح فيها يريد المدينة وقتل حيرة أبناء الأنصار، ثم تشور مكة بعد ذلك على يريد، ويتعرض فيها يزيد للكعبة المشرفة بعد حصاره.

(١) سوف ناول هذا الموضوع في بحث مستق

وبعد ذلك يموت يزيد وتتفاعر هذه الهزة مع ضمير الأمة فيثور الثائرون على بني أمية، وهكذا توالت حركة اسس ضد هذا النظام تدعو للرضا من آل محمد عليهم السلام حتى أصبح به في النهاية، وحتى أسقط هذا النظام، وبقي هذا التحرك، وبقي تحرك الحسن وهزة الضمير الحسينية، بقيت متواصلة إلى يومنا هذا، تذكر كل الناس بقضية حسين وبثورته وبهدفه، إذن الحسين عليه السلام حقق غرضه وحقق هدفه من وراء هذه الثورة

الحسين والنهضة الإسلامية المعاصرة

وفي عصرنا الحاضر - كما هي الحال في كل العصور السابقة - ترون أثر هذه الهزة الضميرية في الثورة الإسلامية في إيران التي قادها الإمام الحسيني عليه السلام، حيث كان لقضية حسين وشعبانته دور عظيم في تحقيق الانتصار لهذه الثورة «كل يوم عاشوراء وكل أرض كربلاء»

بل كان لهذه القضية الحسينية بصماتها في مجمل النهوض الإسلامي الذي يشهده عالمنا اليوم، بل يمكن أن تعتبر الثورة الإسلامية في إيران والنهوض الإسلامي نتيجة من نتائج تلك الهزة، فإن هذا لبذل والعطاء الذي يقدمه الشعب الإيراني المسلم والشعب العراقي والشعب الفلسطيني وشعوب شمال أفريقيا والشعب الأفغاني وبقية شعوب آسيا الوسطى، للخلاص من الكفر والطغيان والاستعباد، يجسد معالم وآثار هذه النهضة الحسينية التي بقيت تتفاعل مع أحداث التاريخ الإسلامي، ولإساني ومع ضمير الإنسان حتى يومنا الحاضر

والهدف الثالث: الإسلام باو بالضحبت الحسينية

المحافظة على الإسلام وهو هدف عظيم أيضاً، بل هو الهدف الأسمى والأقصى، وهو الهدف الذي جاء من أجله الأنبياء والمرسلون وعمل من أجله الأنبياء الأطهار عليهم السلام وشاركوا الحسين في تحقيقه، وهو المحافظة على اوجود الإسلامى (عقيدة) و(كياناً) و(أمة إسلامية)، وخصوصاً الخط الأصيل للإسلام

قد كان الإسلام في ذلك عصر مهدداً في أن يتعرض إلى التحريف والتعير كما حرفت وشوهت ديانات سماوية أخرى

ولا يمكن القول إن الإسلام لما كان دين الحق، دين مرسل من قبل الله سبحانه وتعالى، فلا بد أن يبقى وقد وعد الله سبحانه وتعالى ببقائه في قوله تعالى ﴿إِنَّا نَحْنُ بَرُّنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١)، فإن ذلك وإن كان حقاً إلا أن هذا الوعد الإلهي بما يتحقق من خلال السنن وأنظمة الذي يحكم حركة التاريخ، ومن خلال الأسباب والوسائل التي تؤثر في حركة الجماعة الإنسانية، وقد كان لهذا الدم الشريف انطهر الأثر الكبير في تحقيق هذا الوعد والمحافظة على الإسلام والخط الأصيل له بشكل خاص.

فإن الديانة اليهودية ديانة سماوية أيضاً وجاء بها رسول مبعوث من قبل الله سبحانه وتعالى، وجاهد هذا الرسول من أجل الحق والتوحيد وقامة المجتمع الإنساني الصالح، ووصلت هذه الديانة إلى الحكم أيضاً، ولكن بعد ذلك نتيجة لتغير الظروف ومجيء الصعاب والمحرّفين انحرفت هذه الديانة.

بحيث إن الإنسان لو أراد - الآن - أن يبحث عن الدين والشرعة التي جاء بها موسى عليه السلام لا يمكنه أن يتعرف على هذه الحقيقة، لأن معالم الديانة ضاعت بسبب التحريف والطفاء ووعاط السلاطين، بحيث إن الإنسان الصادق مع ربه، الصادق مع نفسه، حتى البخانة سمحاً لو أراد أن يبحث عن هذه الحقيقة، لا يمكن أن يصل إليها، لأنها صعدت في مجاهل التاريخ.

وكذلك الديانة النصرانية مرت بمثل هذه التحربة أيضاً، فمسيح عليه السلام رسول من قبل الله ومن أولي العزم، وجاهد جهداً عظيماً. وكان معه أصحابه الحواريون الذين تحمّلوا المسؤولية من بعده، إلا أنها تعرضت فيما بعد إلى التحريف نتيجة لحكم الطغاة والمحترفين، بحيث أصبحت هذه الديانة لا يمكن لأي إنسان على وجه الأرض مهما كان دحشاً، عالماً، صادقاً، أن يصل إلى حقيقة الديانة النصرانية التي جاء بها عيسى عليه السلام إلا عن طريق ما أشار إليه القرآن الكريم منها.

ولكن الديانة الإسلامية تتميز عن هاتين الديانتين بأن الحقيقة فيها والذكر الإلهي بقي محفوظاً على مر العصور والأزمان. صحيح أنه توجد بين المسلمين جماعات منحرفة عن الإسلام وتمتد بآراء معتقدات تظن أنها هي الإسلام، ولكنها بعيدة عن الإسلام أوفيه تغيير لبعض معالم الإسلام، إلا أن الإنسان لو كان صادقاً مع نفسه وأراد أن يدرك الحقيقة ويتعرف على حقيقة الإسلام ويكون صادقاً بينه وبين ربه في البحث، فإنه يتمكن أن يصل إلى الإسلام الحقيقي، الإسلام الذي جاء به محمد ﷺ.

كيف حصل هذا الشيء؟ وما هو الشيء الذي أوصل لنا الإسلام مع هذا الفاصل الزمني الكبير بيننا وبين مصدر الإسلام، مع أن الإسلام تعرض أيضاً إلى المحاولات الكثيرة لتحريفه والاعتداء عليه؟ ويمكن أن نشاهد هذه

المحاولات في مراجعتها لتاريخ الإسلام في سوء في العصر الأول، الذي حاول فيه المنافقون القيم بهذا الدور، أو في عصر الأمويين والعاسيين والحركات الأخرى المضادة.

إن الشيء الذي كان له الأثر الكبير في المحافظة على الإسلام البقي هو دور أهل البيت عليه السلام إلى جانب القرآن الكريم، وخصوصاً هدى الدم الشريف الذي بذله الحسين عليه السلام في سبيل المحافظة على الإسلام وبقي نوراً هدياً للمسلمين ومؤشراً على الانحرافات وموقف العمى منها ومثيراً للأحاسيس والمشاعر ضدها، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الحسين مصباح الهدى وسفينة النجاة» بل أن المحافظة على فهم القرآن فهم صحيحاً كان بسبب هذا الدور اعظم لأنمة أهل البيت ولدم الحسين عليه السلام.

وقد أكد أنمة أهل البيت عليه السلام على قصبة الحسين عليه السلام، لأنهم كانوا يدركون هذا الدور العظيم لهذه القضية.

وهذا أدلة قطعية تؤكد وحدانية الحقيقة، حتى في أوساط جماعات المسلمين الذين لا يلتزمون بإمامة الحسين ولأنهم من أهل البيت، بل يرون في الحسين نه من رحل الإسلام معظم فإن الحقيقة عندما تنكشف للناس فإنها لا تختص بمذهب دون آخر، خصوصاً إذا كان عنوانها وشعارها شمولياً، والهزة الوجدانية تتفاعل مع عظمة ولأحاسيس الإنسانية إذا كانت منطلقة من الحاجات الإنسانية والوحدانية الحيوانية، مع قطع النظر عن متبنيها المذهبية.

وصرخة الحق مدوية وقوية تصل إلى أعماق النفس البشرية والعقول المدركة والأسماع الواعية، ولا يمكن أن نحدّها بالأعلال والقيود المصطنعة. فكيف إذا كانت هذه الحقيقة والهزة والصرخة مرتبطة بالني

وعلي والزهراء عليهما السلام .

إن الحديث عن ذلك يحتاج إلى بحث تاريخي وتحليلي ومتابعة ميدانية لا تسعها هذه المحاضرة ولكن يمكن أن نشير إلى بعض الظواهر البارزة المؤشرة:

مثل ظاهرة اتفاق جميع المسلمين على اختلاف مذاهبهم وآرائهم بأن الموقف الحسيني كان يمثل موقفاً إسلامياً شرعياً، وإن يزيد كان مرتداً ومنتزداً على الإسلام والشرع ولموازين إنسانية.

وهذه الظاهرة ثابتة في التاريخ الإسلامي من خلال الاحترام والتقدير لهذا الموقف والدم الطاهر، بالرغم من استمرار الحكم الأموي بعد يريد عشرات السنين وبشكل قوي وفعال، وبسبب من وجود بعض الروايات الموصوعة على لسان النبي صلى الله عليه وآله، أو الخلفاء الفقهية لبعض الأدعياء

والظاهرة الأخرى هو تحرك وصعود شعار «الرضا من آل محمد» في المجتمع الإسلامي بعد نهضة الحسين بقوة لم تتمكن من السيطرة عليها أو مواجهتها جميع محاولات القمع الأموي حتى انتهى الأمر بالمسلمين أن يتمكنوا من إسقاط الحكم الأموي إلى الأبد.

والظاهرة الثالثة هو بقاء الرأي الفقهي الذي يربط أصل مشروعية الحكم الإسلامي بالعلم والاجتهاد وانتخاب الأمة أو بعض من المعصومين، بالرغم من أن الحكم الإسلامي من الناحية الواقعية في لقرون المتوالية له كان يتم بطريقة أخرى، وعلى أساس الوراثة تقريباً، الأمر الذي يعني أن هناك عاملاً مهماً ومؤثراً في المجتمع الإسلامي كونه قادراً على أن يحفظ هذه الرؤية الصحيحة للحكم الإسلامي، وهذا العامل لا يمكن أن يكون مجرد الفتاوى التي كان يصدرها الفقهاء، لأنهم تعرضوا للتحريف أيضاً، وكانوا يخضعون

في كثير من مواقفهم إلى الصقوط أو لاغراء ت.
 صحيح أن بعض الآراء الفقهية تقبل نظرية التسليم والطاعة للحكم الجائز
 والمنحرف، إلا أن هذه الآراء أيضاً - فضلاً عن غيرها - بقيت تؤكد على أن
 هذه الحالة استثنائية لمعالجة موقف شديد

والظاهرة الرابعة التي أشرنا إليها سابقاً هي أن جميع العصور الإسلامية لم
 تخل من المحاولات البطولية التي كان يقوم بها الثوار والمصلحون لمواجهة
 الظلم والانحراف الذي يصدر من بعض الحكم المسممين، فإن هذه العمليات
 وإن كانت تستمد حيوتها وتستقي دمها من الفطرة الإنسانية، إلا أن الغطاء
 الشرعي والوقود الإنساني لها كان يتمثل بأشورة الحسينية.

وكانت هذه المحاولات - بالرغم من عميات القمع - تسجيل انتصارات
 كبيرة على المستوى السياسي حياناً، ولكن انتصارها الأكبر إنما هو في الواقع
 الفكري والوحداني والثقافي والأخلاقي للأمة وفي استمراره الواعي
 والمدرّك لحقائق الإلهية.

لقد كان من الممكن أن تتغير كل معالم الإسلام بسبب الظروف القاسية
 التي تعرض لها المجتمع الإسلامي، ويصنع شيء آخر بعيد عن الإسلام تمام
 لبعده، ويتحول إلى صيغة مشوهة، كما نرى ذلك في بعض المذاهب الشاذة
 في الفقه الإسلامي، كان من الممكن أن يحصل هذا الشيء.

ولكن ببركة دم الحسين عليه السلام وبركة هذا دفعة التي كان لها تأثير على كل
 الساحة الإسلامية والتاريخ الإسلامي، بقي الإسلام محفوظاً من هذا الخطر
 العظيم، وكان محور هذه الحركة هو هذا الخط الأصيل للإسلام، خط أهل
 البيت عليه السلام الذي وصلنا ببركة هذا الدم الشريف.

إذن كان لدم الحسين عليه السلام هذا الأثر العظيم في حفظ الإسلام، وهذا هدف
 آخر تحقق لحسين عليه السلام.

الحسين وأتباعه

لقد كان من توفيق الله سبحانه ونعمى بن وسعته علينا، أن جعلنا من الموالين للحسين والمحبتين له، ونرفع شعار المتابعة والمشايمة له، نرجو بذلك ثواب الله تعالى وشفاعة الحسين وجده وأهل بيته عليه السلام في يوم القيامة، ولكن السؤال هو هل نحن حقاً ورثة الحسين عليه السلام ؟

أنا لا أريد أن أطيل الحديث هذه السبب أكثر من هذا، لأن هذه السبب (العاشر من محترم الحرام) هي لبنة المأساة، وهي لبنة ندب وبكاء، وليمة صرخة وأسنة، وليمة استغثة ومواساة للحسين وأهل بيته

ولكن إذا كنا من أتباع الحسين وشيعته فلا بد لنا أن نكون ورثة الحسين، لأن الأنبياء والأوصياء والأئمة هم يورثوا دهماً ولا قصة، ولا درهماً ولا ديناراً، وإنما ورثوا العلم والحكمة.

ثم إن الحسين هو وارث الأنبياء والمرسلين، وتقرأ في زيارته:

«السلام عليك يا وارث آدم صفوة الله، سلام عليك يا وارث نوح نبي الله، السلام عليك يا وارث إبراهيم خليل الله، السلام عليك يا وارث موسى كلم الله، السلام عليك يا وارث عيسى روح الله، السلام عليك يا وارث محمد حبيب الله، السلام عليك يا وارث أمير المؤمنين علي ولي الله».

فإذا كنا حقاً ورثة الحسين فلا بد أن نتحمل المسؤولية التي تحتلها

الحسين وورثها عن الأنبياء والمرسلين.

وأنتم أيها الإخوة تعرفون قبل غيركم ماذا يعاني منه أبناء شعبنا في العراق؟ إنَّ شعبنا يعاني من ضهرة يزيد (مرة أخرى)، حيث يعمل النظام المحرم على فتنة الشعب لبس نهار، إنه يحاول إحراج الناس من لإسلام بالقهر والبطش، يريد أن يحول مسلمين إلى كفره محددين يحاربون الإسلام ويقاتلون بعضهم البعض الآخر.

إنه يُفسد الأخلاق والعباد والبلاد، فيحرق الناس على أن يعادي أبناء، وكذلك الأب أن يعادي ابنه فيتحنس عليه، إنه يستعبد الناس ويتعامل معهم من موقع لسيادة المصقة، وكُنَّ لعداء البلاد ملك طلق به يتصرف بهم كيف يشاء، به نقل العلماء والصالحين، ويشرد الفقراء والساكنين، وينشر الفساد والرديئة في كل مكان، ويسهك الحرمات والمقدسات، ويمسح الناس من الصلاة وذكر الله تعالى، ويهتكم المساجد والحسينيات والمدارس والمكبات، ويعتق المؤسسات الدينية والإسلامية وخيرية إنَّ النظام يتجاهر بالفسق والفجور ويفتح سدنت، ويصرف لأموال الطائلة على مجالس الرقص والفساد والرديئة، ويفسد الدم والضمائر بالأموال العامة.

لقد تحمل الإمام الحكيم عليه السلام المرجع انعم للمسلمين في العراق والعالم الإسلامي، هذه المسؤولية حين رفع راية الرقص والمقاومة، حتى ذهب إلى ربه في موة تشبه الشهادة، وتحضر من بعده الإمام الشهيد الصدر هذه المسؤولية، والذي أدرك هذه الحقيقة وقال، بأن العراق يحتاج إلى دم الحسين، وبذل نفسه في هذا الطريق، وسارت فيه أخته العلوية الفاضلة بنت

الهدى، ومواكب الشهداء من آل الحكيم وآل المبرقع وآل شتر وآل الحدو، وغيرهم من خيرة أبناء العراق بطيبين ولعماء الصالحين.

لقد كان الشهيد الصدر يعرف بأنه لا يصل إلى الحكم حينما صرخ بهذا النداء، وكان يقول: «أنا أنتظر الشهادة»، ولكنه كان يريد أن يحرك ضمائرنا بقضية يعيشها كما عاشها الحسين عليه السلام، كان يريد منا أن نواصل طريق الحسين، فهو ابن الحسين وتلميذ مدرسة الحسين عليه السلام وصرخته هي صدى لصرخة الحسين في هذا العصر.

أيها الإخوة:

أنا أدعوكم أن تكونوا إلى جانب الحق، ليس في عقولكم فقط، فكذلك تعرفون الحق، تعرفون أن يزيد العصر (صدام) إنسان منحرف، ترفضونه وترفضون نظامه الكافر، تعرفون هذه الحقيقة، ولكنني أدعوكم أيها الإخوة أن تكونوا قلوبكم مع هذه الحقيقة، بوجهاتكم وضمائركم، بمواقفكم وأعمالكم ونشاطاتكم كما أن لكم إخوة في العراق يعيشون هذه الحالة، وكما أن لكم إخوة في جبهات القتال يعيشون هذه الحالة وبكافحون من أجل هذه القضية. أدعوكم إلى أن تكونوا إلى جانب هؤلاء بأموالكم، بأنفسكم، بأبائكم، بإخوتكم، وكل من موقعه. فالحسين يدعوكم، والإمام الحكيم يدعوكم، والسيد الشهيد الصدر عليه السلام ابن الحسين وحسين هذا العصر في العراق يدعوكم، فإله الله في دينكم، الله في أبنائكم وأخواتكم وإخوتكم في العراق، الله في أنفسكم، والله سبحانه وتعالى يكون معكم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَهْلَكُمْ﴾.

نسأل الله سبحانه وتعالى أن يهدي قلوبنا إليك، كما هدى عقولنا لذلك.
نسأل الله سبحانه وتعالى أن يثبت قدمنا جميعاً. نسأل الله سبحانه وتعالى
أن يوفق كلمتنا وأن يرضى صفوفنا. نسأل الله سبحانه وتعالى أن يجمع أمرنا
وأن تكون قلوبنا قلباً واحداً وإحساس واحد
نسأل الله سبحانه وتعالى أن يرزقنا نصراً لقريب، وأن يجمعنا معكم في
ظل هذه الشعائر عند أمير المؤمنين وحين الكاظميين والمكربين
نسأل الله سبحانه وتعالى أن يوفق بمراسييه
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

الفصل الثاني

ثورة الحسين

المسؤولية وشروط تحقيق الهدف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء وميتد المرسلين أنبي
القاسم محمد ﷺ وعلى آله الطيبين الطاهرين
السلام عليك يا أبا عبد الله وعلى الأرواح التي حلت بعاءك، عليك مني سلام الله أبداً
ما بقيت وفي الليل والنهار، ولا جعله الله آخر العهد مني لزيارتكم.
السلام على الحسين وعلى علي بن الحسين، وعلى أولاد الحسين وعلى أصحاب
الحسين».

نحن أيها الإخوة تحدثنا في العام الماضي عن ثورة الحسين ﷺ
وتفسيرها، وذكرنا عددًا من التفسيرات و انتهيت إلى أن تصوّري في تفسير
ثورة الحسين ﷺ هو أنها كانت من أجل تحقيق مجموعة من الأهداف، في
مقدمتها إحداث هزة في ضمير الأمة وتحرير رادتها من قيود الأسر التي
تعاينها منه.

وقد عرفنا بأن تفسير بهضة الحسين، بمحاولة الوصول إلى السلطة
تفسير (غير واقعي)، بالرغم من أن السعي إلى إقامة الحكم الإسلامي واجب
وحق طبيعي للحسين ﷺ

وهنا يأتي هذا السؤال الذي أحسب أن طرحه في هذه اللمحة، وهو سؤال لا زال موجوداً في كثير من أذهان راسين والباحثين عن ثورة الحسين عليه السلام، هذا السؤال هو: لماذا لم يكن هدف حسين عليه السلام هو الوصول إلى السلطة؟

ثم الأهم من ذلك، لماذا لم يتحقق لحسين عليه السلام أن يصل إلى تغيير الحكم والاطاحة بنظام يريد من معاوية؟ هذا السؤال الذي كان يمثل نموذجاً من الأنظمة الطاغوتية المريدة في تاريخ الإنسان، ومع أن الحسين عليه السلام كان قد أعس عن سعه لذلك، وأنه يريد قمة حكم الله سبحانه وتعالى، واستجاب لدعوة أهل الكوفة وبذل جهود كبيرة في هذا السبيل

طبعاً نحن كمسلمين مؤمنين بإمامة الحسين عليه السلام وبمعصية الحسين عليه السلام وسعده عن كل خطأ وشناء وتصوير، نعتقد بشك مسبق أن الحسين عليه السلام لا يتحمل أي مسؤولية في عدم تحقق هدفه الهدف الكبير حرجاً، الذي هو الاطاحة بنظام يزيد وإقامة حكم الله سبحانه وتعالى في الأرض. وإنما تقع المسؤولية على الأمة نفسها كما أشرنا سابقاً

وكان هذا الأمر مما أدركه التحسين عليه السلام وأدركه العارفون من رجالات الإسلام في ذلك العصر.

ولكن دعنا أن نورد ثورة الحسين عليه السلام ليست مجرد حادثة تاريخية وقعت في تاريخ المسلمين ثم انتهت، وحسب فلا بحث إلا أن نقيم الحسين عليه السلام من ناحية مسؤوليته ونقف عند ذلك، وإنما نعتقد أن ثورة الحسين عليه السلام وحركته قضية تتجدد على مر العصور والأيام، ولا زالت هذه القضية - إلى يومنا هذا - تمدنا بالعطاء والقوة والعزيمة والقدرة

وشأن الحسين وقضية الحسين عليه السلام شأن القرآن الكريم الذي لا يختص مضمونه بعصر زروله، وإنما يتحدد في كل عصر ويعالج قضايا كل عصر، فهو حي متحدد كالشمس والقمر، كما ورد في روايات أهل البيت عليه السلام.

الحسين عليه السلام أيضاً هو قرآن باطق وقصيته وحركته لا بد من أن نفهمها في كل عصر، من أجل أن نستوحيها ونستفيد منها في كل عصر.

ولذا فنحن بحاجة إلى أن نجيب على هذا التساؤل، بشكل نطرح فيه هذا التساؤل على أساس أن الحسين عليه السلام هل يتحمل بنفسه مسؤولية عدم الوصول إلى السلطة، لأنه لم يكن يريد تحقيق هذا الهدف منذ البداية، أو لا؟

وإذا عرفنا أن الحسين عليه السلام لا يتحمل المسؤولية في هذا المجال، فتساءل حسني عن عوامس الضعف في الأمة التي أدت إلى هذه النهاية المأساوية، والتي أدت إلى عدم تحقق هذا الهدف على يد الحسين عليه السلام، بل تأخر تحقق هذا الهدف إلى زماننا هذا، حيث تحقق على يد إمام الأمة السيد الخميني (١).

وسوف يتحقق هذا الهدف طبعاً بشكل كامل في المستقبل هدف إقامة حكم الله سبحانه وتعالى في الأرض والاطاعة بكل الطواغيت بشكل كامل - على يد ابن الحسين عليه السلام حجة آل محمد عجل الله تعالى فرجه الشريف.

وبصدد الجواب على هذا السؤال، لابد لنا:

أولاً: أن نتعرف على الشروط الأساسية العامة التي يجب أن تتوفر في الثورة الناجحة.

(١) أقيمت هذه المحاضرة قبل وفاة الإمام الخميني وذلك في ليلة المأثر من محرم ١٤٠٣ هـ.

وثامناً: الفحص عن وجود هذه الشروط الأساسية وتوفرها في ثورة الحسين أو عدم وجودها.

وثالثاً: إذا وجدناها متوفرة في ثورة الحسين عليه السلام ننتقل بعد ذلك إلى المرحلة الثانية، وهي الحديث عن الأمة وظروفها ودورها في ثورة الحسين عليه السلام

فهناك ثلاثة أبعاد وفصول من الحديث.

أولاً: شروط الثورة الناجحة

يمكن أن نلخص الشروط الأساسية التي لابد من توفرها في كل ثورة حقيقية وناجحة من منظور إسلامي بخمسة شروط

١- الشرط الإلهي للثورة

الشرط الأول: هو البعد الإلهي، أي أن تكون الثورة والحركة التغييرية مرتبطة بالله سبحانه وتعالى.

وقضية الارتباط بالله سبحانه وتعالى قضية ذات أهمية بالغة في المنظور الإسلامي في كل ثورة ناجحة، لأن مسألة الارتباط بالله سبحانه وتعالى تمثل الهدف الأساس لكل عمل تغيير في المنظور الإسلامي، وهو طريق التكامل الإنساني في الحياة الدني والآخر، لأن التعبير فيها يكون على أساس موازين الحق والعدل والمصالح الإنسانية الواقعية، وتجنب المفسد والأضرار التي يمكن أن تنحق الإنسان في سيرته الفردية أو الجماعية، بعيداً عن الأهواء والميول، أو المصالح الدنية، أو انطوائية، أو القومية، أو الفئوية، أكثرية كانت أو أقلية.

وبالإضافة إلى ذلك يعطي - هذا البعد الإلهي - الثورة بعداً وزخماً لا يمكن أن تجده الثورة عندما لا يكون هذا الارتباط موجوداً فيها، حيث

يكون لهذا الارتباط تأثير بالغ على كل الشروط الأخرى التي سوف نشير إليها بعد ذلك.

ولعل أوضح مثال على وعية وآثر هذا الشرط هو نفس حركة الأنبياء في التاريخ الإنساني، فإن هؤلاء الأنبياء يعدون أن حركاتهم الثورية التعميرية أو الإصلاحية كانت تنسم بهذا الشرط، نجد هذا البعد والتأثير العميق لحركة الأنبياء في نفوس البشر والدس، بحيث نرى هذا التقديس والالتزام الذي لا يفصم لدى الناس تجاه هذا التحرك، بحيث يمتد في التاريخ الإنساني ويصمد أمام كل الصعوبات والمؤثرات ويبقى إلى آخر الحياة الدنيوية، ولعل أهم نقطة في هذا الثبات والصمود هو هذا السعد الذي يحققه الارتباط بالله في نظرة الإنسان إلى الحياة

فالإنسان الذي يرى الأشياء في هذا الوجود من خلال الأمور المادية والمصالح المحدودة بعيداً عن الارتباط بالله سبحانه وتعالى، سوف تكون رؤيته للأشياء مهما اتسعت أو امتدت في حدود هذه الدنيا وحدود متطلباتها وعمها وممداتها وآلامها ومآسيها، وسوف ينظر إلى الكون والحياة والمجتمع ولأهداف والآمال وانطموحت من خلال هذه الدنيا المحدودة أما عندما يرتبط هذا الإنسان في تحركه بالله سبحانه وتعالى، عندئذ سوف يكون لهذا التحرك بُعد واسعة مطلقه غير محدودة، تشمل عالم الدنيا وعالم الآخرة، سوف يكون بالألم مثلاً معنى آخر يختلف عن معنى الآلام التي يراها الإنسان في هذه الدنيا، فيره أعظم بكثير من آلام الدنيا في الكم والكيف، وبذلك يجد القدرة على تحمل ألم الدنيا أو ترجيعه في سبيل

التخلص من آلام الآخرة،

وهكذا بالنسبة للنعم والأفراح والأحزان والشهوات والملذات، فالراحة مثلاً التي يميل إليها الإنسان في هذه الدنيا وكر شهواتها الأخرى، تبقى لها حدود معينة قد يتنازل الإنسان عنها بسهولة باعتبارها محدودة، أما عندما ينظر الإنسان إلى وجوده بمنظار الارتداد لله سبحانه وتعالى ويفترض أن هناك حياة أخرى، لها نعيمها وله جحيمها، وله راحتها وله آلامها، حينئذ تتغير صورة الراحة والألم والأضرار والمنافع والمصالح والمفاسد لدى هذا الإنسان، بمقدار استيعابه لمعنى لراحة وألم في حياة الآخرة.

فمسألة الارتباط بالله سبحانه وتعالى في التحرك لها هذا البعد، وهو اتبع نظرة الإنسان لكل الأشياء، بأصبار أنه هذه النظرة سوف تكون نظرة شاملة غير مقتصرة على هذه الدنيويات تمتد إلى عالم الآخرة، وهو عالم غير محدود في كل معانيه، سواء كانت هذه المعاني مرتبطة بالألم والحزن، أو كانت مرتبطة باللذة والفرح من حياة إنسان.

وفي بعد آخر من هذا الشرط نجد أن الأهداف والكمالات تصبح لها معانٍ أوسع وأشمل، لأن الكمالات ولأهداف التي يحصل عليها الإنسان في الدار الآخرة مطلقة وسامية وخلدة، وهذا بخلاف ما يراه الإنسان في الدار الدنيا من هذه الأهداف والكمالات، فإنها مهما كبرت فهي محدودة وآنية.

قال تعالى:

﴿لَئِنْ لَّمْ يَرْحَبِ الْإِنْسَانُ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنْ الذَّهَبِ وَالْأَفْئِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ لَسَكَ مَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ

الْقَابِ ﴿ قُلْ أُوْبَتُّكُمْ بِحَبْرِ مِنْ دِلِّكُمْ لِلَّذِينَ تَتَّقُوا عَذَابَ رَبِّهِمْ حَبَاتٌ تَبْجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ﴾^(١)

﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا عِبْ وَنَهْزٌ وَرَيْثَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَتَ الْكُفَّارَ سَمَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْفُرُوسِ ﴾^(٢)

إذن فهذا الشرط شرط مهم وله دور كبير في نجاح الثورة.

وعندما يطبق هذا الشرط على حيات المعاصرة نجد الدور المهم الذي حققه هذا الشرط في ثورة ايران الإسلامية، فنحن نجد أن الارتباط بالله سبحانه وتعالى واتشدد هذا لإنسان شثر بالله سبحانه وتعالى، كان له أثر كسر في قدرة هذه الثورة على التحرك وفي تحقيقها للأهداف التي استهدفتها، وكذلك في قدرتها على الصمود والصبر ومواجهة مختلف المؤامرات والمخططات التي واجهتها الثورة.

٢- الشرط الانساني للثورة

الشرط الثاني هو البعد الانساني، وإن كل ثورة من أجل أن تكون قادرة على النجاح وتحقيق أهدافها لا بد من وجود هذا البعد الانساني فيها، وأقصد بالبعد الانساني أن تكون هذه الثورة مهمة بتلك المعاني التي فطر الله سبحانه وتعالى عليها الإنسان، لأن هذه المعاني تمثل عنصراً ثابتاً في حياة الإنسان

(١) آل عمران ١٤-١٥

(٢) الحديد ٢٠

وتبقى مع الإنسان في كل التاريخ وفي مختلف الظروف التي يمر بها هذا الإنسان.

فالثورة عندما يكون فيها هذا البعد الانساني يمكن أن نفترض فيها القدرة على النجاح والبقاء والوصول لتحقيق الغايات، حيث يكون هذا البعد الصلة المحركة في داخل الإنسان، أم عندما لا يكون للثورة هذا البعد الانساني، فلا يمكن لهذه الثورة أن تحرك هذا الإنسان إلا بشكر محدود. ما هو هذا البعد الانساني للثورة؟

نحن عندما نقرأ تاريخ الأنبياء نجد أن هناك خصوصيتين موجودتين ومتمثلتين في تحرك الأنبياء دائماً وأبداً بالإضافة إلى (البعد الالهي)، وهاتان الخصوصيتان هما:

أولاً: مقارعة الظلم ورفضه، والدعوة إلى الحق والعدل وتحقيق الطمأنينة بالاستقرار.

وثانياً: كرامة الإنسان وعزته وحرية الحقيقة، والكمالات التي تجسد طموحه وآماله وتطلعاته في الحياة.

ونحن عندما نطالع تاريخ الأنبياء نجد أن الأنبياء، دائماً وأبداً يؤكدون على هاتين الخصوصيتين بحيث يمكن أن نقول أن هاتين الخصوصيتين دائماً تمثلان جوهر القضية في منطق الأنبياء وتحركهم.

وهي قراءة بسيطة للقرآن الكريم ومطلعة لقصص الأنبياء التي وردت في القرآن الكريم الذي هو أفضل مصدر يمكن أن نعتد عليه في فهم

تأريخ حركة الأنبياء، نحدد أن الأنبياء يؤكدون على هاتين الخصوصيتين^(١)

﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِبَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ
وَيَسْتَخِفُّ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ
وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾^(٢)

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ
الْفَحْشَاءَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِذَا دَنَا مِنْهُمْ فَتَدَارَوْا وَغَارُوا فِي
وَأَتَوْا النَّوَارِثَ الَّذِي أُرِثَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾^(٣)

وقد اهتم النبي في رسالته بهذا الجانب الإنساني في الحياة المعاصرة
سرور الوحي عندما تحدث عن رفض الأصنام والوثنية والأوهام والخرافات
والتقليد، وكذلك عندما تحدث عن تفهيم العلاقات القبلية والاجتماعية،
وكذلك رفض الظلم الذي كان يمارسه الطغاة، وجاء الناس، وعمل على تحرير

(١) نذكر في هذه السطور بعضاً مما يشهد مع السيد الشهيد الصدر في أنه في بدايته تمركبه الأخير الذي صمم
فيه على مواجعه نظام الفدائية في العراق - وهو - حتى لا يندلج عندما يفكر بالتحرك في العراق أن يؤكد
على هذا الجانب الإنساني في الحركة، ولا ينادي بالكمي في تحريكه أن يتحدث إليه في مسألة الارتباط بالله
سبحانه وتعالى فقد فهم من الجانب الإنساني في عيشه وبسببه في حياته وبمعاني معها
يومي، ولا يفسد بصب بالمرء عن الجماهير بل لم يؤكد على هذا الجانب الإنساني

ويعمل أحد الأسباب الرئيسية لنجاح الثورة الإسلامية في إيران هو اهتمامها بهذا الجانب الإنساني اهتماماً بالمرء
ونؤكد هنا على مسألة رفض الظلم والذل والتمايل مع القصاص اليومية الهامة التي كان يعيشها المجتمع،
ويمكن أن نلاحظ ذلك في قراءته سريعة لأحداث وتطور الثورة الإسلامية في إيران، ومطالعة لخطابات
الإمام الخميني قبل انتصار الثورة الإسلامية حيث نجد هاتين الخصوصيتين واضحتين في أحاديثه.

(٢) المصنوع ٤ - ٥

(٣) الاعراف ١٥٧

إرادة الإنسان من الشهوات.

ودعى إلى العزة والكرامة الإنسانية والمساواة بين الناس، إلى غير ذلك من المعاني الإنسانية بالإضافة إلى قصة العبادة لله تعالى وتوحيده والارتباط به.

والتأكيد على هذا البعد الإنساني كما يعني الاهتمام بمطهرة الإنسان وبحاجاته الأساسية، كذلك يعني في نفس الوقت الاهتمام بالواقع الحياتي للأمة وتأثير فيه وتحريكه من خلال قضايا الحسنة المعاشة للسير في طريق التكامل، فالإنسان الذي يعيش حالة من الظلم والاضطهاد والرعب والذل والعبودية للإنسان الآخر أو لسلطان، لا يمكنه في يوم من الأيام أن يتوجه لله سبحانه وتعالى ويسعى إلى الكمالات الإلهية، ولا يكون قادراً أن يرتبط بالله سبحانه وتعالى ارتباطاً حقيقياً ليكون متصفاً بالصفات الإلهية التي تمثل الكمال المطلق، فالإنسان عندما يكون عبداً لغير الله لا يمكن أن يفرضه في نفس الوقت عبداً لله، وإذا أردنا منه أن يتمخض في العبودية لله سبحانه وتعالى لابد لنا من أن نحذره من العبودية لكل موجود آخر، والإنسان الدليل المستسلم لواقع لا يمكنه أن يقوم الظلم ويغير هذا الواقع إلى الأفضل، فهي قصة ذات بعد إلهي ولكنها في نفس الوقت لها بعد إنساني. فمسألة رفض الذل تمثل في الحقيقة تحرير الإنسان من عبودية الآخرين وإخلاص العبودية لله، وهكذا مسألة حاجات الناس ومتطلباتهم، فهي في الوقت الذي تمثل استجابة لمشاعر ولأحاسيس الإنسانية وملء الفراغ فيها، تمثل أيضاً استقراراً لنفس إنسانية وطمانينة لها، يمكنها من

ادراك الحقائق ومعرفة طريق الهداية

وهذا لبعد الانساني والجنب الأخلاقي في الإنسان يمثل قاعدة أي بناء اجتماعي أو مردي صريح في مسيرة إنسانية، كما يمثل التغيير فيه، التغيير الحقيقي في الإنسان والمجتمعات الإنسانية. وتمثل القضايا الأخرى البناء الفوقي.

كما أن هذا الجنب الانساني يعبر - في بعد آخر له - عن الحاجات الأساسية في الحياة الإنسانية، والتي - وبها تضطرب حياة الإنسان وتتحول إلى جحيم وظلام

ويصعد الأسيرة إلى هذا لبعد جاء كلام أمير المؤمنين عليه السلام الذي يقول فيه: «كاد الفقر أن يكون كفراً»، واعتبار أن معناه حلال الحاجات الأساسية لهذا الإنسان تحل هذا الإنسان بطبيعته بعيد عن شهواته وتعالى والارتباط به، فهذا البعد الانساني لا يمثل في الثورة الساحقة الأصيلة اهتماماً بمتطلبات الإنسان وحاجاته وقضايا العدل والقسط فحسب، وإنما هو أيضاً يمثل اهتماماً بالبعد الأول الذي هو بعد أخلاقي مثل قضايا العزة والكرامة والشرف والاستقامة والصدق

٣ الشروط العلمي للثورة

الشرط الثالث الذي يمكن أن يذكر في مجال شروط الثورة الناجحة، هو البعد العلمي. يعني أن كل ثورة دائمة لها أن تصل إلى أهدافها وأن تحقق غاياتها النبيلة. لابد أن يكون وراء هذه ثورة عقل يخطط لها تخطيطاً علمياً

ينسجم مع السنن التاريخية ويسير بهذه الثورة لى تلك الأهداف، أما عندما تفقد الثورة الخطة الصحيحة والرؤية الر صحة مواقع والأهداف وتفقد التدبير والحكمة في العمر والمنهج والأسوب، حيثئذ يمكن أن تتحول هذه الثورة الى مجرد انفعالات عاطفية أومتعر وأحاسيس نبيلة، أوالى مجرد ردود فعل وتمرد وانعكاس للمواقع السيء، ولا تصع عملية تغييرية بناءة، تهدف الى العدل والقسط والتكامل الانسي، أو تتحول الى فوضى اجتماعية لا يمكنها أن تحقق مصحة للمجتمع، أو أن تصر الى غاية صحيحة

والقرآن الكريم طبعاً يؤكد على ذلك في مسألة الدعوة الى الله سبحانه وتعالى، وفي مسألة دفع الناس نحو الارتبط بالله سبحانه وتعالى

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَأَبْشِرْ بِالْخَيْرِ وَعَادِلْهُمْ بَأَلَى هِيَ آخِرُ﴾

﴿فَاضِرْكُنَا صَبِرْ أَوْ لَوْ أَنعَزَمَ مِنَ الرُّسُلِ﴾

ادن فمسألة الحكمة والموعظة بحسنة والتخطيط والتدبير شيء ضروري في نجاح الثورة والوصول الى هدفها، لأن صمية التغيير عملية معقدة وعسيرة وتحتاج الى تدرج في العمر، واستنفاد لكل الوسائل واستنراع لكل الجهود، وصبر وعزيمة وتشخيص لطبيعة الظروف والامكانيات والاستفادة من كل الطاقات وعوامل المؤثرة.

ولعل أحد أهم ما يميز ثورة الإمام الحسين عليه السلام ونهضته، بل تحرك الأئمة من أهل البيت عليهم السلام بشكر عام عن ثورت وانتفاضات الخوارج أو بعض العوييس في التاريخ الاسلامي هو هذا الحسب في بحركة

حيث كانت تفقد الكثير من هذه الانتفاضات عنصر التخطيط

أو تشخيص الأهداف والظروف، الأمر الذي أدى إلى فقدانها لعنصر التأثير التغييري في المجتمع الإسلامي، وكب تأثيرها محدوداً

المبادرة ورد الفعل

ويدخل في هذا الجانب عنصر مهم لابد من أن نتنبه إليه في هذا المجال، وهذا العنصر هو مسألة أخذ زمام المبادرة في العمل الثوري التغييري، يعني أن الثورة بمعناها لتحقيق معنى حبة من الإنكار والمبادرة يتخذها الإنسان الثائر الذي يشعر لطم ويز من خلال تحريض لرفع هذا الظلم وتغيير الواقع، والبدء بعملية الهجوم على هذا الواقع الفاسد والظالمين من أعداء الله وأعداء المحرومين والمستضعفين، وذلك بعد الوعي الكامل لهذا الواقع والعمل على تغييره تغيير حقيقي على أساس الحق والعدل وعنصر المبادرة هذا يختلف بحسب الحقيقة عن عنصر رد الفعل فإن الإنسان الذي يستشهد في سبيل الله ويقبل مظلوماً من أجل الله يمكن أن نفترض فيه فريضتين.

إحدهما: الشهادة (في حالة المبادرة).

والأخرى: الشهادة (في حالة رد الفعل).

لإنسان الذي يستشهد في حالة مبادرة معناه أن هذا الإنسان يتحطيط وتصميم مسبق يفكر بإقدام بعمل تغييري معين قد يؤدي به إلى الشهادة، ثم يستشهد.

فشهادة هذا الإنسان هنا تكون شهادة مبادرة، أي شهادة هدفها التغيير،

وقد خطط لها بشكل مسبق واتخذ قراره

وقد يستشهد هذا الإنسان مطوماً وعدواناً من الطالعين أيضاً، ويكتب - ان شاء الله - عند الله سبحانه وتعالى في جنان شهيد، لكن لا يكون هذا الاستشهاد مخططاً له، أولاً يكون له دور تغييري، وإنما هو تعبير عن رد الفعل والاحساس بالظلم، فيكون هذا الاستشهاد منطلقاً على أساس ان النظام من أجل أن يفرض هيمنة وسيطرته على الناس لابد له أن يخيفهم أو يمنعهم من كل أشكال التحرك، فيقوم بقتل الناس المؤمنين، هؤلاء أيضاً يكونوا شهداء على الظلم والعدوان، باعتبار أنهم قتلوا بسيف الظالم ظلماً وعدواناً ومن أجل ايمانهم بالله سبحانه وتعالى.

ولكن هذا الشهيد لا يكون شهيد مبادرة وثورة وتخطيط، ولا يكون شهيد تفكير وتصميم مسبق على تحقيق هذه الشهادة، وإنما يكون شهيد قمع واضطهاد وظلم^(١).

والثورة التي يمكن أن تحقق نجاحها وتصل الى غايتها هي تلك الثورة التي تخطط للانتفاضة على الظالم وتدفع به، والخلاص من الدل والفساد. ويكون لدى ابنائها ورجلها انهم والتصميم والإرادة على التغيير والتضحية والبذل والعطاء من أجل تحقيقه وهذا هو ما أراده القرآن الكريم من المؤمنين: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

(١) نشاهد في الكثير من بلدان العالم الإسلامي الاتلاف من حيرة أبناء الأمة خصوصاً في العراق الحريق قد استشهدوا بهذه الطريقة، أي استشهدوا بظلم النظام وسادته لا انتقام من المحرومين والمستضعفين، ولكنهم لأنفسهم وسكان لأحسب واحد من العرب في غرب الناس المؤمنين دون أن يكون لدى الكثير من هؤلاء المؤمنين تصميم على الشهادة أو تخطيط للتغيير

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أُهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا
وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴿١١﴾

٤ - الشرط العاطفي للثورة

البعد الرابع هو البعد العاطفي - وجداني في الثورة، الثورة في الحقيقة قد تملك ارتدائها بالله سبحانه وتعالى، وقد تملك أيضاً البعد الانساني في مصموميتها وطروحتها، وقد تملك هذه ثورة أيضاً البعد العلمي، أي عنصر التخطيط والمبادرة، ولكن مع ذلك قد لا تصل الثورة الى غاياتها وأهدافها ما لم يكن يتوفر لديها البعد الوجداني والعاطفي.

فالعد الوجداني يمثل وقود الثورة، لأن الوعي والادراك لمواقع الفساد وحده، وكذلك التخطيط وتشخيص الأهداف وحدهما لا يحرك هذا الإنسان، بل يهديه الى الطريق الصحيح وينير به الدرب.

واتما الذي يسمح الطاقة والقدرة على التحرك والاندفاع، هو الجانب الوجداني في الإنسان فالثورة تحتاج الى أهداف والشعارات والمفاهيم والتخطيط ولكن أيضاً تحتاج الى هذا الجانب الوجداني من أجل أن تكون قدرة على الحركة وقدرة على المدعية، لأن الجانب الوجداني هو الطاقة المحركة للإنسان، والعقل والأهداف المقدسة تمثل عنصر الهداية واختيار الأسلوب والمهج الموصل للهدف.

والجانب الوجداني في الثورة الصحيحة ينطلق دائماً من حب الإنسان لله

تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حَالًا﴾.

وبالتالي حب كل ما يرصيه الله تعالى وأوليائه الصالحين، وحب كل المعاني الخيرة التي أودعها الله تعالى في هذا الإنسان من العدل والاحسان والعزة والكرامة والحرية، بحيث تتحول هذه المعاني الى المشاعر والأحاسيس والمواطف التي يتدفع معها هذا الإنسان

وأما في الحركات الثورية المادية فيسطق هذا الوجدان والمواطف من التركيز على الفرائز الإنسانية والشهوات والمضادات والمنافع الآنية، التي يتحسها الإنسان ويمسها في حياته اليومية

ولذلك لابد في الثورة الصحيحة من تعميق عنصر الحب لله تعالى في الإنسان ولأولاده ولكل هذه المعاني الخيرة، بحيث تتحول الى وحدانية وعواطفه وأحاسيسه، ولابد من المارة جميعها من هذا الحب وهذه المشاعر ويعتبر الجهاد في سبيل الله والتضميم على الشهادة تجسيدا حقيقيا لنمو وتكامل هذه المشاعر، حيث يرعب لإنسان المؤمن بقاء الله تعالى، وكذلك تعبيراً عن تصاعد الحالة الوجدانية لدى الإنسان المؤمن، بحيث يعتر عن هذه الحالة الوجدانية الواعية والمحظطة بالاقدام على بدل نفسه وماله في سبيل تحقيق هذه الأهداف.

فالإنسان المؤمن عندما يعشق الله تعالى ويعشق الدرجات العالية في الدار الآخرة واللدات والشهوات التي يحصل عليها في تلك الدار، يتصاعد هذا الحب في وحدانه فيقبل على الله تعالى ويكون على استعداد كامل للقاء الله تعالى والوصول الى هذه الغايات.

كما أنّ الشهادة ليست مجرد عصفة فوضوية واتداع أعمى، وإنما هي حالة وجدانية وعاطفية تعتمد على العمل والرؤية الصحيحة للأشياء والتخطيط المسبق للعمل، مع تصاعد في الحالة الوجدانية والمشاعرية يحضر فيها الإنسان - من خلال تصحبه - على مجموعة من هذه الحقائق وعلى رأسها حبه العميق لله تعالى.

ومعطاة والوجدان ضرورة من ضرورات الثورة الساعية الصحيحة القادرة على تحقيق أهدافها. ولأنّه أن يهتم بالحسب العاطفي ونصعد هذا الجانب في العمل الثوري سيسي. حتى يمكن أن يصل الإنسان إلى الاستعداد للتضحية والشهادة.

وهذا الجانب كما قلت يمثل عنصر الوقود والطاقة المحركة لثورة، والجهاز الذي يكون قادراً على أن يمنح ثوره ديمومتها واستمرارها لتحقيق أهدافها، وينمثل بألوان محنته من البذل والعطاء، سواء كان بذل المال أو بذل الجاه أو بذل الجهد البدني. حتى يصل هذا البذل في قمته إلى بذل النفس الذي هو الشهادة، لأنّ هذا يمثل قمة الارتباط بالله سبحانه وتعالى وقمة العشق لله وتلقيم والتمسك بالهية. وبذلك يكون قدراً على صمغ الثورة وحمايتها بعد ذلك.

٥- الشرط الجماهيري للثورة

الشرط الخامس توفر البعد الجماهيري، أي أنّ الثورة قد تملك الأبعاد الأربعة، فتكون مرتبطة بالله سبحانه وتعالى، وتكون ثورة ذات بعد انساني،

وتكون عن تخطيط مسبق، وأيضاً تكون ذات بعد وجداني عاطفي، ولكن مع كل ذلك ومن أجل أن تحقق هذه الثورة أهدافها في التغيير، لابد أن يكون لها وجود جماهيري وقاعدة وسعة في الأمة تتفاعل معها، وتؤمن بمفاهيمها وشعاراتها وأهدافها.

أما إذا كانت هذه الثورة موجودة في قند واع مدرك متحمل لكل هموم الإنسانية وتتمثل فيه كل الأبعاد الأربعة. ولكن كان هذا القائد في همومه وأهدافه وشعاراته في معزل عن فهم هذه الجماهير ووعيتها، لطرف من الظروف أو لسبب من الأسباب أو إذا كانت هذه الثورة في نخبة من الناس صالحة مؤمنة بالله سبحانه وتعالى مستوعبة للإسلام، قادرة على فهم الإسلام ومستعدة لأن تذلل كل وجودها وقادرتها وكل ما لديها في سبيل القضية، ولكن هذه النخبة لم تكن موحدة في أفكارها وشعاراتها وأهدافها في أوساط الجماهير. هنا لا يمكن أن تحقق الثورة أهدافها .. لماذا؟

١- لأن الهدف الحقيقي لثورة هو عملية تغيير الأمة، وإيجاد التحول الاجتماعي والسياسي فيها. فما لم تكن الأمة قد استوعبت بدرجة معقولة هذه الأهداف والمفاهيم والشعارات لا يمكن أن نفرض تفاعل الأمة مع الثورة، وإنما تصبح الحركة عملية انتحارية، أو ثأرية، أو انفعالية، أو تعبير عن موقف محدود قد يكون مبرراً من الناحية الشرعية أو السياسية، ولكنه لا يحدث التغيير المطلوب.

٢- كما أن أداة التغيير في ثورة ووقودها في عملية المواجهة مع الطغاة والمستكبرين، هي الأمة والجماهير التي يمكنها بإذن الله تعالى أن تحدث

التغيير المطلوب وتقف أمام الصغيات والجبروت وتتغلب عليه وتحقق النصر والفتح

٣- ومن أجل أن تستمر عملية تغيير وتدوم بعد النصر، لا بد للثورة من حماية تضمن لها الدفاع عن نفسها أمام الأعمال والعناصر المضادة التي تتحرك عادة لمقضاء على الثورة ووجودها في مهدها، الجماهير هي العنصر الوحيد بعد الله تعالى التي يمكنها أن تقوم بهذه المهمة.

فمهما كان انقاص صالحاً والشعرت والمفاهيم واقعية والأهداف حقة ومقدسة ولجنة مستعدة لتصحية وعداء، وثالث الثورة لا تحج ما لم يتوفر هذا العنصر الأساس المهم، وهو وجودها في هذا الوسط الجماهيري الذي يمكنه أن يتفاعل معها.



ولذا لابد من أحر القيام بأي ثورة من تعبئة هذه القاعدة الجماهيرية وتهيئتها فكرياً وسياسياً ومعرياً، لينحقق هذا التفاعل المنشود. وبدون ذلك فإن العمل الجهادي التي تقوم به الحمة أو الشخص قد يكون مبرراً لسبب أو آخر شرعاً أو عرفاً ويكون مصير صاحبه أو أصحابه هو الخنا، ولكنه لا يكون ثورته بغيرية مؤثرة على مستوى الأمة والمجتمع

وهنا لابد أن نلاحظ أن فعالية التغيير وسرعته وحصوره، أو تأخيره وبطأه أو في المستقبل، يرتبط أيضاً بهذا جانب ومدى وجود الثورة وحضورها في وسط الأمة وتفاعل الأمة فكرياً وعاطفياً ورادياً مع الثورة، أو تقص دائرة التفاعل وحصرها بالدائرة الفكرية، أو الفكرية والعاطفية، وهذا ما سوف نتناوله بشيء من التحليل والتوضيح في المحاضرة الثالثة.

ثانياً ثورة الحسين عليه السلام وأبعاد الثورة الناجحة

بعد هذا التصور لأبعاد وشروط الثورة الأصيلة والناجحة، لابد لنا أن نشير إلى مدى توفر هذه الشروط في ثورة لإمام الحسين عليه السلام.

ثورة الحسين عليه السلام تحتد الارتباط بالله

فالبعد الأول من أبعاد هذه الثورة، وهو بعد الارتباط بالله سبحانه وتعالى، لا شك أنه متحقق في تحرك الإمام الحسين عليه السلام، وعندما نقول بأن هذا البعد موجود في تحرك الحسين عليه السلام لا يقصد بذلك ارتباط شخص الحسين بالله سبحانه وتعالى فحسب، وإنما يقصد ارتباطه بالتحرك بمجمعه بالأهداف الإلهية، وارتباط القضية بالله وبالإسلام التي تحرك في إطارها الإمام الحسين عليه السلام، وإلا فشيخص الحسين عليه السلام مدم معصوم مرتبط بالله سبحانه وتعالى بلا شك لدى أي واحد من المسلمين، وإنما يقصد المفاهيم والشعارات والأهداف والإطار العام الذي طرحه الإمام الحسين عليه السلام لحركته ونهضته، وكذلك استجابة الناس له والتزامهم بمسبحة أنما كان مطلقاً من هذه الأهداف والشعارات.

وهذا أمر واضح من خلال مراجعة لخطاب السياسي للإمام الحسين عليه السلام ومجموعة الخطب التي خطبها الحسين عليه السلام، ومجموعة الرسائل التي أرسلها

إلى المسلمين في مختلف أقطارهم، وكادت من خلال دعوة المسلمين من أهل الكوفة وغيرهم للإمام حسين عليه السلام للتفويض، وبطرتهم أبي (يزيد) وأنه إنسان منفصل عن الإسلام وبعيد عنه^(١).

فتفهم من كل هذه الأمور وغيره أن هذا التحرك مرتبط بالله سبحانه وتعالى وواحد لهذا السبب، ونس تحركاً قديماً على أساس آخر وبعد آخر، وقد أوضحنا ذلك عندما درسنا التفسير الصحيح لثورة الإمام الحسين عليه السلام، ولعل في وصيته التي أوصى بها أخاه محمد بن الحنفية ما يوضح هذه الحقيقة، حيث قال:

«أني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا ظالماً ولا مفسداً وإنما خرجت لطلب الإصلاح في أمة جدي، أريد أن آمر بالمعروف ونهي عن المنكر وأسير بسيرة جدي وأبي على من أبي طالب، فمن ظلم بقول الحق فإِنَّهُ أَوْلَى بِالْحَقِّ مِنِّي هَذَا أَصْبِرُ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْقَوْمِ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ»

(١) هذا بحث في موضوع الجانب الشرعي في هذه القضية وبيان الأدلة والشواهد لإسلامية والفقهية التي يستند إليها هذا الجانب وحيث يمكن فهمها من خطاب الإمام الحسين عليه السلام، ومن خطاب أصحابه وحضرات وموقف بعض السلاطين الساسانيين للإمام الحسين، سواء أوشك في التحقير منه بعد ذلك أو استمرروا في موقفهم صلباً، وكذلك موقف المسلمين عامة وبالمخصوص من أهل الكوفة الذين كانوا يمثلون درجة عالية من الوفاء وأيضاً موقف كبار أنصاره واتباعه في عصر الإمام الحسين عليه السلام وغير ذلك من الشواهد.

كل ذلك في مقاس المصروف التي قد يستند في بعض أوتوهم منه وجوب التسميم لمحاكم الظالم الجائر (وقد توفق بشر هذا البحث)

ثورة الحسين رفض الظلم والذل

البعد الثاني هو البعد الاتساعي، إذ من الواضح أيضاً من خلال تحرك الحسين عليه السلام ومن خلال تعامله مع القصص والأحداث، ومن خلال خطبه وكلماته، أن الحسين عليه السلام كان يؤكد على قضية رفض الظلم.

والشواهد على ذلك كثيرة تذكره كتب الحديث والتاريخ، وهو من القضايا الواضحة لديكم في نهضة الإمام الحسين عليه السلام، ولكن مع ذلك نشير إلى بعض هذه الشواهد من أقوال الحسين عليه السلام وأحاديثه، منها حديث الحسين عليه السلام وخطبته عند اللقاء باحمر بن يربيد

«أيتها الناس إن رسول الله قال من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرام الله ناكثاً عهده مخالفاً لسنة رسول الله يعمل في عباد الله بالإثم والعدوان فلم يغير عليه بفعل ولا قول، كان حقاً على الله أن يدخله مدحله، ألا وإن هؤلاء قد لمزوا طعنه الشيطان وتركوا طاعه الرحمن وأظهروا الفساد وعطلوا الحدود واستأثروا بأشيء وأحلوا حرام الله وحرموا حلاله وأنا أحق ممن غير».

وقال في موقف آخر: قال له أبو هرم: يا ابن رسول الله، ما الذي أخرجك عن حرم جدك؟ فقال:

«يا أبا هرم إن بني أمية شتموا عرسي فصيرت، وأخذوا مالي فصيرت، وطلبوا دمي ففهرت، وأيم الله ليقضوني فيلسهم الله دلاً شاملاً وسعاً فاطعاً ويسلط عليهم من يذلهم حتى يَكُونُوا أَدَلَّ من قوم ساء، إذ ملكهم امرأة فحكمت في أموالهم ودماءهم».

فالحسين عليه السلام كان يركز على انقسام و ب جور الذي كان يمارسه يزيد وبني

أمية تجاه المسلمين ونحوه شكك خاص، وكذلك قضايا الحرمان والاستضعاف وممارسات الأمويين ويزيد بالخصوص للأساليب الوحشية تجاه المسلمين في ذلك العصر. وكذلك مسألة محاولات يزيد لاذلال المسلمين واصطهادهم وممارسة حالة اقيمومة والسيادة على هؤلاء المسلمين، هذا البعد الانساني كان بعد مطروحاً في تحرك الحسين عليه السلام.

فالحسين عليه السلام لم يكن يدعو الناس الى مسألة اقامة الشعائر والعبادات مثلاً، أو لارتباط بالله سبحانه وتعالي رتباطاً منفصلاً عن الحياة والمجتمع، وإنما كان يؤكد أيضاً على هذه الجوانب الانسانية في تحركه والقضايا التي يعيشها الناس في حياتهم.

ولعل في الكلمات الآتية المعروفة عن إمام الحسين عليه السلام ما يحسد هذا المعنى بشكر واضح يمثل هذا البعد

«والله لا أعطيكم بيدي إعطاء الدليل ولا أقر الفرار العبيد»

«ولا أرى الموت إلا سعادة وحرارة مع لظالمين إلا برما»

و«الموت أولى من ركوب العار، والعرأ أولى من دخول النار».

«ألا وإن الدعي ابن الدعي قد ركز بين انيس، بين السلة والدلة، وهيهات منا الدلة

بأي الله لما ذلك ورسوله والمؤمنون، ومحور طابت وظهرت وأنوف حمية ونفوس أيتة من أن نؤثر طاعة اللثام على مصالح الكرام».

التخطيط في ثورة الحسين عليه السلام

المد الثالث أيضاً وهو بعد الخطّة، وأنه من الأبعاد الثابتة في حركة الإمام

الحسين عليه السلام، وقد يكون في هذا البعد بعض الغموض عند الكثير من الباحثين، حيث يتصورون أن الحسين عليه السلام لما كان عارفاً أنه سوف يقتل في كربلاء وأن أصحابه سوف يقتلون أيضاً وسوف تسيى عياله، لما كان عارفاً بهذه النهاية وعارفاً بهذا المصير، لم يكن مهتماً بمسألة التخطيط للثورة وللهدف المعين، وهو مسألة الاطاحة بنظام يزيد واقامة حكم الإسلام مقام ذلك الحكم، مع أن الحسين عليه السلام في الوقت الذي كان يعرف هذه النتيجة والنهاية وكان لديه وراء هذه التصحية لتي جندها في كربلاء أهداف مشخصة ومعينة - أشرنا إليها سابقاً وسوف أشير الى بعضها الآخر - بالرغم من كل هذا نجد أن الحسين عليه السلام كان يخطط لهذا التحرك بشكل كامل، وكأنه إنسان يتصور قدرته على استلام الحكم من يزيد واقامة الحكم الاسلامي مكان حكم يزيد، حتى تقوم بعض الباحثين على خلال دراستهم الى هذه الخطط التي كان يرسمها الإمام الحسين عليه السلام أنه كان يحتمل وصوله الى الحكم، وحتى أن بعضهم ذهب به الوهم إلى أن يتصور أن الحسين أخطأ في معرفة الحقيقة وتشخيص طبيعة الأوضاع لسياسية والواقعية، وأن الرياح جرت بخلاف تقديرات رتبان السفينة.

وقدنا في حديث أن الحسين عليه السلام لم يكن يقدر في تحييده السياسي للأوضاع الوصول الى الحكم، ولكن مع ذلك لم تكن تفقد حركته ونهضته التخطيط، يعني أنه كان يخطط ويبذل كل جهده من أجل الوصول الى هذا الهدف وتحقيق هذه النتيجة، ومن هنا لا يتحمل الحسين أية مسؤولية في قضية التخطيط

والسر في ذلك هو أن التخطيط وبذل الجهد يمثل أولاً الوفاء بالوظيفة ولواحب اشعري في هذا المجال، وثاني على الإنسان أن يسعى ويبذل كل قدرته من أجل الوصول إلى الحكم لاسلامي، وبالإضافة إلى ذلك يمكن أن تشير إلى أن التخطيط نفسه يترك آثاراً نفسية وسياسية واجتماعية على مجمل الأوضاع العامة للمسلمين، وهذا هو ما كان يستهدفه الإمام الحسين عليه السلام من وراء هذا التخطيط

حيث أن العملية بدون التخطيط بها قد ندو وكأنها عملية انتحار أو محرّد نفع أو رفض لنظام والدل، وأن مع التخطيط فالعملية تتحول إلى عمل ثوري وسبسي عام يرتبط بالأمة كلها، وتتفاعل الأمة مع أهدافها ومقاصدها وشعراتها ومفاهيمها

وهنا يحذر بنا أن نذكر بعض الشواهد التي تؤكد وجود عنصر التخطيط في نهضة الحسين عليه السلام

١- موقف الحسين عليه السلام من البيعة عديم طلب منه وإني لمدينة البيعة، فإن الحسين كما تعرفون قد حرص لإعلان الرفض في دهابه إلى النواحي، ولم يصع كما صاع غيره ممن دعه نواحي إلى البيعة كعبد الله بن الزبير أو عبد الله بن عمر، وفي نفس الوقت لم يذهب إلى النواحي بشكل عشوي وإنما خطط مذهباً إلى النواحي فاستصحب جماعة من بني هاشم معه وكلمهم أن يقفوا على الباب وعدم يسمعوا صراخه وصيحته عليهم أن يدخلوا وينفذوا الحسين عليه السلام، ثم كان الحسين قد خطط للحديث مع نواحي، كيف يبدأ وكيف ينتهي من الحديث

٢ وصيته الواضحة لأخيه محمد بن الحنفية، والتي لم تتضمن إلا شعارات النهضة والحديث عنها مع أنها كانت في بدايتها. وكذلك اصراره على أن يلتزم في مسيره إلى مكة الطريق العام ليعرف الناس جميعاً هذه الحقيقة بالرغم من أن بعضهم طيب منه تجنب الطريق العام لاختفاء نفسه عن الأعداء.

٣- ذهاب الحسين (عليه السلام) إلى مكة وفداءه هناك حتى اليوم الثامن من ذي الحجة، يعني يوم التروية. ففي هذا الانتظار إلى مكة كان يستهدف الحسين (عليه السلام) عدة قضايا في التخطيط لثورة.

فبالإضافة إلى أن مكة تعتبر موطاً آمناً نسبياً لما حباها الله تعالى ممن قدسية وجعلها بدءاً آمناً في الإسلام وكذلك في تأريخ العرب أنفسهم، كان الحسين (عليه السلام) يحطّط من خلال مكة للاتصال بالمسلمين من مختلف أنحاء العالم الإسلامي، حيث تمكن أن يتصل بجمهير واسعة من المسلمين الذين يردون إلى مكة كحجاج

وفي بعد ثالث تمكن الإمام الحسين (عليه السلام) أن يقوم بعملية إرسال الرسائل إلى مختلف الأقطار الإسلامية. فهذه الأبعاد تدلّ أيضاً على وجود عنصر التخطيط في حركة الإمام الحسين (عليه السلام)، ولم يكن تحركه تحركاً عفويّاً.

٤- إرسال مسلم بن عقيل إلى أهل الكوفة، فإن هذا يدحض كعنصر مهم في التخطيط، قال الحسين (عليه السلام) أرسل مسلم بن عقيل لكي يهيء الأجواء في الكوفة ويعتني المسلمين وينظمهم ويأخذ البيعة منهم، ويدرس مجمل الأوضاع السياسية والاجتماعية والروحية فيها، وكذلك يعرف المسلمين

أهداف الثورة ومقاصدها.

نعم، كان الحسين عليه السلام يعرف أن مسم سوف يقتل في النهاية، وأن الحسين عليه السلام نفسه سوف يقتل أيضاً في كربلاء قبل أن يصر إلى الكوفة. ولكن هذه التضحية وهذه النهاية مسألة أخرى لها عاياتها وأهدافها، وأما هو كإنسان ثائر يسعى لطلاحة الظلم بحاكم وكشف حقيقته والتأثير بالامة الإسلامية، كان عليه أن يبدى كل ما في وسعه وجهده من أجل تحقيق هذه الاهداف، ومن أجل أن يوفر لهذه الثورة شروطها ويضع عن عاتقه المسؤولية المتقاة عليه. وهي مسؤولية مواجهة هذا النظام

كما أن ذلك وضع أهل الكوفة أمام مسؤوليات دينية وأخلاقية وسياسية، وفي نفس الوقت وفر العطاء السياسي والاجتماعي والمادي الطائفي لحركته وثورته، وبدو كل ذلك واضحاً من خلال خطابه السياسي في الخروج من مكة أوفى الطريق إلى الكوفة أوفى يوم عاشوراء

وقد قام مسم بن عقيل بشط عظيم في هذا المجال وحقق بعض الانجازات المهمة التي كان لها بعد ذلك دور كبير في النتائج والآثار، وقد تمكن من أن يأخذ لبيعة من جماهير أهل الكوفة، ويصعد أحواء المواجهة إلى حد اخراج الكوفة عملياً من مظلة الحكم الأموي. وأصبح التحرك ضد النظام بلائمة كلها لا للحسين وحده. وأصبحت المطاردة والمظلمة واشعارات عامة ومشتركة. كما اشترك فيها شيوخ العشائر وقادة الجيش ورجال لسياسية إلى جانب أفراد عديدين، ولم يكن النظام قادراً على

السيطرة على الأوضاع من خلال «الشرعية» والشعارات الكاذبة أو المصاهيم المزورة و(الموضوعة)، وأصبح القمع هو الوسيلة الوحيدة لبقاء النظام، وكان هذا من أروع الحطط والبرامح التي وضعها الإمام الحسين عليه السلام ونفذها مسلم ابن عقيس، والتي حققت بعد ذلك أفضل لنتائج^(١).

٥- الرسائل والكتب التي أرسلها الحسين عليه السلام إلى مختلف الأقطار الإسلامية، إلى الكوفة، وإلى البصرة، وإلى اليمن، هذه الرسائل التي كان يستنهض بها المسلمين ويشرح لهم فيها أفكاره وأهدافه، فإن كل هذه الأمور تدخل أيضاً كعنصر من عناصر تنحيط للثورة.

٦ خروج الحسين عليه السلام في شامن من ذي الحجة يعني يوم (التروية) أي في نفس اليوم الذي يتوجه فيه الحجاج إلى مكة وعرفات، فإن الحسين عليه السلام وجد أفضل طريق للاعلان عن ثورته أمام جماهير المسلمين أن يتخذ طريقاً آخرأ ينفذ إليه نظر الحجاج.

وبذلك أصبح المسلمون على علم بهذه النهضة، وفي نفس الوقت على علم بالأساليب الوحشية التي يستخدمها النظام لمطاردة الصالحين، حيث أعلن الحسين أن السبب في هذا الخروج المستعجل هو محاولة النظام لقيام بقتله في مكة، كما كشف الحسين عليه السلام بذلك استهتار النظام بالحرمة الإسلامية عندما أعلن أن خروجه كان بسبب أنه يريد أن يجنب الحرم

(١) ومن هنا يمكن تقييم عمل مسلم بن عقيس عليه السلام به كك من أهم الأعمال التي تستحق هذه التسمية، وكان ممهداً بل مكملًا لعمل الحسين عليه السلام وتحقيق أهدافه

والمسجد الحرام الهتك من خلال اراقة الدماء فيه^(١).

٧- ابقاء ابن عمه عبدالله بن جعفر وأخيه محمد بن أنحنفة وحبر الأمة عبدالله بن عباس في المدينة وفي مكة وعدم استصحابهم معه، يمكن أن نعتبره عنصراً من عناصر التخطيط، لأن هؤلاء بقوا في هذه المراكز المهمة من أجل أن يؤديوا عدة أدوار يأتي في مقدمتها شرح وتوضيح خفيات هذه الثورة، بالاصطفاء إلى أنهم عيون سرصدون حركة الأعداء ويناورون في الحركة السياسية، وبلدت تكون عمية ثورة متكاملة بأساليب وأدوارها.

٨- مسألة استصحاب الحسين عليه السلام لعائلته وأهل بيته في مسيرته إلى كربلاء تدح أيضاً كمصر من عناصر التخطيط في هذه الثورة، لأنه كان من الممكن أن يفترض أن الحسين بمجرد أن تحرك يقوم النظام بالبقاء القبض على عيالاته وعلى أولاده ويأخذهم كرهائن بممارسة الضغط عليه، وحينئذ يكون موقعه محرج أمام المسلمين وأمام نفسه، عندما تكون صورته الموقوف هي موقف الإنسان الذي صنع عيالاته من أجل النجاة بنفسه^(٢) وبالإضافة إلى ذلك فإن عياله حسين بن علي وبالأخص أخته العفيفة

(١) مقتل الحسين، ص ١٦٥-١٦٦ من تاريخ الطبري وتاريخ مكة للأورقي.

(٢) كما ذكر بهد الصدر مؤلف السيد الشهيد الصدر يشبه في أحد موقف الحسين عليه السلام الذي قلت أنه تدخل كمصر من عناصر التخطيط، فقد كان بعض المومنين وبعض الصالحين المقريرين من السيد الشهيد الصدر يفكر في انتقاد السيد الشهيد الصدر من جهة عدم النظام واحتجازه فيه، ولكنهم واجهوا إصرار السيد الشهيد الصدر على البقاء في يده وعدم الاستجابة للحظة بعد ذلك كانت غير قادرة على استيعاب إخراج السيد الشهيد الصدر مع كل عيالاته، وإذا أشهد الصدر أن يتعاضد الوقوع في هذا المأرق وهو أن يخرج، ولكن تنحو، عيالاته رهينة ضد أعداء الله اليمانيين، فإن هذا الأمر بالإضافة إلى أنه يشكل ضغطاً نفسياً كبيراً على الإنسان فهو أمر غير مقبول في الذهنية العامة للأمة.

الكبرى زبيب، قاموا بدور عظيم في الدفاع عن موقف الإمام الحسين عليه السلام والتعريف بالثورة بعد مقتل الحسين عليه السلام، وفي تأجيح العواطف وهزّ الوجدان والضمير لدى الأمة.

اذن فهذه المسألة كانت أيضاً داخلة في تحطيط الحسن عليه السلام.

كما أن عملية السبي التي كان يتبأ بها الإمام الحسين عليه السلام كان لها دور عظيم في فضح شراسة بني أمية وهمجيتهم واستهتارهم بالاسلام وقيمه، لأنّ قتل الحسين عليه السلام اذا كان يمكن بني أمية أن يسروه أمام البسطاء والمامة والمغففين - تحت شعارات الخروج عن لطاعة وشق عصا المسلمين وما أشبه ذلك من الشعارات والعناوين التضيمية - فلا يمكن لبني أمية بأي حال أن يسروا سبي بنات رسول الله وذرائعه وهتكهم، وتمريض النساء والأطفال لهذه الآلام والمحن والعذابات.

ولعل هذا الموضوع كان من أبرز وأوضح الشواهد على ضلال يريد وانحرافه في نظر الأمة وعامة الناس.

وهنا يمكن أن نفهم قول الإمام الحسين عليه السلام - حين سأله - محمد بن الحنفية عن سبب خروجه واصطحابه ساء - «قد شاء الله تعالى أن يراهم سبايا»^(١).

البعد الوجداني في ثورة الحسين عليه السلام

إذا أردنا أن نطالع البعد الرابع الذي هو البعد الوجداني نجد أن هذا البعد

(١) مقتل الحسين عليه السلام للمصنف ص ١٦٧ عن البحار.

يكاد يطغى على كل الأبعاد الأخرى في هذه المسحمة التاريخية، فإن من أبرز الأبعاد في قضية الإمام الحسين عليه السلام هو البعد العاطفي والوجداني، هذا البعد الذي يستدر دموع الأصدقاء والأعداء، بل حتى أولئك الذين كانوا يقتتلون الحسين يوم العاشر من محرم ويشهرون سيوفهم عليه، كانوا لا يمكنون دموعهم، وكانوا يكون مناساة الحسين عليه السلام وبذله وتضحيته وصبره.

والحسين عليه السلام بدل أصحابه وأهل بيته الصغار وفيهم الشيوخ والكهول والشباب والعلماء، كما بدل نفسه ثم بذل أولاده وحتى الأطفال من هؤلاء الأولاد، وبدل عيالاته بطريقة مثيرة للغاية

لإنسان قد يبذل نفسه وبذل برحله القدرين ولكن عندما يصل البذل إلى الأطفال قد يتردد ويحجم. أو عندما يصل البذل إلى العيال والنساء قد يتردد ويحجم، أما الحسين فقد بذل كل وجوده، كل ما لديه في سبيل الإسلام ومقاهيم ومبادئ هذه الثورة وقضاياها، بحيث أثار المشاعر والعواطف ليس على مستوى لده أو عصره فحسب، بل على مستوى العصور والدهور

لأن هذا البذل كان متصفاً بالمصداقية من ناحية والنوحية من ناحية أخرى وأفضل شاهد على هذه الحقيقة هو تراث الأدبي والفني الواسع الذي عثرت فيه الأجيال عن تعاضدها مع هذه المناساة، ولا زال هذا البعد - كما تشاهدون - يؤثر في المسلمين وحتى في غير المسلمين منهم. بل حتى أولئك الذين يرتدون على الحسين ومقاهيم الحسين يؤثر فيهم هذا البعد الوجداني، بل حتى الكثير من الكفار الذين لا يؤمنون بالإسلام يؤثر فيهم هذا البعد الوجداني من قضية الحسين عليه السلام، وحيث يوضع هذا الجانب الحقيقة

والحق الذي كان يلتزم به الحسين عليه السلام، بالإضافة إلى إثارة الفطرة الإنسانية النقية في نفوس الناس.

البعد الجماهيري في نحر الحسين عليه السلام

والبعد الخامس الذي هو البعد الجماهيري بجده موجوداً أيضاً في حركة الحسين عليه السلام.

نحس في الحقيقة عندما نريد أن نتأمل في ثورة الحسين عليه السلام نجد أن الحسين لم يقم بهذه الثورة إلا بعد أن تأكد من وجود القاعدة الجماهيرية لهذه الثورة فلم تكن ثورة الحسين عليه السلام معرولة عن الجماهير.

طعناً هناك قرائن كثيرة على هذه الحقيقة ومن حملة هذه القرائن، هي مسألة الرسائل والكتب التي كتبها أهل الكوفة بحسين عليه السلام، وبالرغم من أن بعض الباحثين يحاول اضماء طابع التفاف على هذه الكتب، وافترض أن أهل الكوفة عندما كتبوا هذه الرسائل كانوا قد كتبوه تضليلاً لحسين عليه السلام ونفاقاً، وأنهم لم يكونوا يستشعرون حقيقة الآلام التي شوها في هذه الكتب، ولكن الحقيقة تؤكد أن هذه الكتب - بشكل عام - كتبت تعبر عن واقع موضوعي قائم في المجتمع الإسلامي كنه، ومثلاً حقيقيه لأهل الكوفة ولكل المسلمين، بدرأيه أهل الكوفة قبل غيرهم وعثروا عه في كتبهم، ولكنهم غلبوا على أمرهم بسبب الارهاب والخوف من الفشل وغيرهم من الأسباب التي سوف نتناولها في موضع آخر

إذن فهذه الكتب كانت تمثل بعداً جماهيرياً وأن أهل الكوفة كانوا

يحسون بالآلام وكانوا يشعرون باطمة ويشعرون بانذل، ويرون أن الحسين عليه السلام هو الأمل في انقاذهم من هذا الوضع المأساوي لمشين وانفساد العام، ولذلك كتبوا وأحدوا يتخون على الحسين، وأكدوا ذلك ببيعتهم لمسلم ابن عقيل عليه السلام.

وأفضل شاهد على هذه حقيقة، هو أن عبيد الله بن زياد لم يتمكن أن يقف أمام هذا التيار الجماهيري الواسع إلا من خلال عمليات القتل والقمع. لو سعة واعتقال الآلاف من النوحاء وأرؤساء أمثال المختار الثقفي، وسليمان بن صرد الخراعي، والأصمعي بن بطة، والحرث الهمداني، حيث زجهم في الزنانات والسجون.

وكذلك استخدام أساليب الارهاب والحرث والتهديد بحش لشام وأسلوب الاعراء وبذل الأموال وعطاء بوعود ولعن الضربه التي تم فيها تنفيذ قتل هادي بن عروة، ومسلم بن عقيل، ورسول الحسين بعد هما مما يؤكد ذلك أيضاً.

والأحداث التاريخية التي شهدتها الكوفة بعد ذلك تؤكد هذا الواقع أيضاً، فالثورات التي انشقت بعد قصة الحسين عليه السلام كانت أكثرها تنطلق من الكوفة، وتنطلق من أولئك الذين بثوا الحسين آلامهم ومعاناتهم والانتقام من قتل الحسين نفذه أهل الكوفة، كما أن أكثر أصحاب الحسين الذين قتلوا معه كانوا من أهل الكوفة، وهذا جانب كان يعطي امتيراً إيجابياً وجوهرياً للأوضاع السياسية في الكوفة وأهلها منادرون.

كما أن الحسين عليه السلام كان يشعر أيضاً أن هناك جماهيراً واسعة في العالم

الإسلامي تتفاعل بمستوى آخر مع قضيته وأنها ليست معرولة عن موقف جماهير أهل الكوفة، إلا أنها لم تكن تمت القدرة على التعبير عن موقفها بشكل مناسب كما فعل أهل الكوفة، وجود العلاقات السياسية والدينية والشخصية القوية بينهم وبين الحسين عليه السلام.

نعم، كان هذا التفاعل عاماً على مستوى مفاهيم والشعارات والولاء السياسي والادراك للحقائق، أما على مستوى الاستعداد للتضحية والفداء والصبر ومواصلة الطريق حتى نهايته والصمود أمام أساليب القمع والارهاب، فهذا شيء آخر سوف نبث ونشير له في الفصل الآتي.

ويؤكد ذلك، أننا نلاحظ أن أهل الكوفة الذين كتبوا هذه الرسائل بايعوا - بعد ذلك - مسم بن عقيل عليه السلام عندما أرسله الحسن عليه السلام إليهم وبأعداد كسرة، حيث بايعه ثمانية عشر ألف رجل في أقل الروايات، فلم يشترك في هذه البيعة الأطفال أو النساء أو العجزة، بل أخذ البيعة من أولئك الذين هم على استعداد للقتال من أجل الحسين عليه السلام.

وهؤلاء إذا لم نقل أنهم جميعاً كانوا يتفاعلون مع ثورة الحسين ويتحسسون بآلام الحسين وعلى استعداد للقتال والدفاع عنه عند أحد البيعة، فعلى الأقل كانت أغليبيتهم كذلك، وتعرض - بعد ذلك - عدد كبير منهم للاعتقال والقمع، ووقف قسم كبير منهم إلى جانب مسم في حركته المفاجئة وخرج للقتال ومحاصرة القصر الأموي بعد مقتل هاني بن عروة^(١) ويؤكد ذلك أيضاً التقييم الرائع الذي قدمه صرزدق عند لقائه بالامام

(١) تاريخ الطبري ج ٦ ص ٢٠٧

الحسين عليه السلام في الطريق حيث يسأله عن وضع الكوفة بعد مقتل مسلم بن عقيل، فيقول للحسين «إن أهل الكوفة قلوبهم معك وسيوفهم عليك»، إذن فهذه القلوب التي هي مع الحسين كدت تتفاعل مع القضية وكانت تتحسس مع أبعادها

وفي البصرة، كُنت هناك شواهد تؤكد على أن الحسين عليه السلام كانت له قاعدة شعبية أفضأ، وكان به رصيد وكُنت به جماهير، هذه الجماهير ليست حمداً تقديسه كائنات رسول الله محمد، وإنما كُنت تتفاعل مع قصيته، تتفاعل مع ثورته وكانت تترز استعدادها لذلك والمطاء، ويشهد بذلك القصة المذكورة عن يزيد بن مسعود التميمي الذي كن أحد شيوخ بني تميم^(١)

(١) مروي القصة بتفاصيلها المعروفة عن مقتل الحسين عليه السلام عن الطبري وابن الأثير ومثير الاحرار، من ١٤٣-١٤٤ هـ، يجمع يزيد بن مسعود عن تميم وبني عطفه ومسي سعد و... أن معاوية بن أبي سفيان قال: «أمرني به والله هالكاً ومفقوداً، لا أرى فيه نكسر أب القدر والائتم وتضعفت أركان الظلم، وكان قد حدث بيعة عدها أمر أهل به قد أحكمه وهرج أهل بيته، اجتهد والله فقتل وسأور فحدث، وقد قام برند شارب الخمر والورس المجور يدعى الحلافه عن الحسين وبشر عبيهم مدير رضى منهم مع قصر حرم وعنه علم، لا يعرف من الحق موهل قام به فأقسم بالله لست سرور مجتهد على الدبر قصر من حهاد المشركين وقد الحسين بن علي وابن رسول الله صلى الله عليه وآله والشرف الاصيل والري الاثيل له فصل لا يوصف وعدم لا يعرف وهو ولي به الأمر ببقته وبه وقدمه وقرانه يعطف على الصغير ويحسن إلى الكبير، فأكرم به رضى فيه وامن قوم وحيد به الحاجة ويعدت به الموعظة، فلا تعشوا من نور الحق ولا تسعكوا في هذه الساطر، فقد كان صحر من ليس نخد بكم يوم الحسن فأعصوه بخروجكم إلى ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وبصرته، وقد لا يحضر حدكم عن بصرته إلا أورثه الله تعالى الدل هي ونده والقله في عثيرته، وقد ما قد سست للعرب لامتها وأدعيت لها مدعها، من لم يقتل بسنة ومن يهرب لم يمت، فأحسنوا وحمكم الله رد الجواب!

فقلت بنو عطفة يا أبا خالد حتى متى كملتك وهرسل عثيرتك، إن رمت ما أصبت وإن عمرو بننا

ويدل أيضاً على هذا البعد الجماهيري اقبال الناس على الحسين عليه السلام في مكة بعد معرفتهم بأنه انسان ثائر رافض للحكم الأموي والسلطان يزيد الطاغية، وجاء الى مكة معلماً هذا لرفض، وقد جتمعت جماهير كبيرة من المسلمين على الحسين، حتى تمنى عبدالله بن الزبير أن يخرج الحسين من مكة ليصفو له الجو في مكة ويكون هو لإنسان البار فيها، باعتبار أن أهل مكة أقبلوا على الحسين وعلى اطروحتة وشعارته^(١).

كما يؤكد هذه الحقيقة أيضاً أن بحسن لم يكن وحده هو الذي رفض

→ نصت: لا تحرم من الله عمرة الا عاصها، ولا تلقى وجهه شدة الا نقياها، معركه بأسياف وبنقك بأداسا، اد، شت

ومكتب مو حامر بن تميم فعالوا بـ ما - قد تخرجوا منكم وحملنا ذلك لا مرضى ان نصبت ولا يبقى ان ظلمت، والأمر اليك فادعها اذا شئت

وقالت مو سعد من ريد اما خالد ان يمتن الاشياء الى حلافت والحروج من رأيت، وقد كان صحر من قيس امر، بترك القتال يوم الحبل محمد ما أمره ونقى عرب فيها فأمهنا مزاجع المشورة وبأبك برأيا. فقال لهم لنن صمموها لا رفع الله سيف عكم أند ولا زال صيكم فيكم

ثم كتب الى الحسين عليه السلام أما بعد فقد وصلني كذبك وفهمت ما تدبني اليه ودعوتني به من الاحد بحظي من طاعتك والمو. بهيبي من نصرتك و بـ الله لم يخل الأرض قط من عامل عليه بخير ودين عني سربل بجاء، وأنتم حجة الله على خلقه ووديعه في رصه، فرعتم من ريتونة أحمدية هو أصلها وأنتم لفرعها، فأقدم سعدت بأسعد طائر فقد دلت لك أنصاق مي ترم وتركتهم أشد تناباً في طاعتك من الابل الظمة لورود الماء يوم حسنها، وقد دلت بك روت سي سعد وصلت درد فلوها بماء محاب مزك حين لسنهن بررها فطمع

فما را الحسين عليه السلام كتابه قال مالك آمنت بك من العوف وأمره وأرواك يوم العطش الأكبر ولد تجهر من مسعود الى المسير بعد قبل الحسين عليه السلام فشت حرقه وكثر أسمة لسموات الأمية من السادة بالشهادة

بيعة يزيد، وإنما رفض ذلك معه كبر الصحابة واتباعين، وإن لم يكونوا قادرين على أن يجاوزوا الموقف متردد العام للأمة ويستحقوا بطريق الحسين ومنهجه في هذا الرفض وهناك دلائل كثيرة أخرى تدل على وجود هذه القاعدة الجماهيرية في تحرك الحسين عليه السلام.

وبذلك يمكن أن نعرف أن الشروط الأساسية العامة لجح الثورة كانت متوفرة في ثورة الإمام الحسين عليه السلام وبهذا نعرف أيضاً أن الحسين عليه السلام وأصحابه ليسوا هم الذين يتحملون مسؤولية عدم الوصول إلى هدف الاطاحة بنظام يزيد واقامة حكم للإسلام، وإنما تتحمل ذلك الأمة نفسها لأسباب كان يريد الإمام الحسين عليه السلام أن يعالجها بنفسه وتصحيته، كما سنعرف ان شاء الله

ثورة الحسين عليه السلام وتحقيق الأهداف

لقد كان لحسين عليه السلام يتحرك على حصين رئيسيين وساتجاه هدفين متوازيين ومتفاعلين -

أحدهما: انحط الظاهري المعين الذي كان يبدو فيه الإمام الحسين عليه السلام يجاهد من أجل الاطاحة بنظام الطاغية يزيد، هذا الواجب ولهدف الشرعي الذي يجب على كل إنسان مسلم أن يسعى إليه ويجاهد من أجله.

ويتحمل مسؤوليته من خلال مصيبة الأمة له بالنهوض والقيام في وجه يزيد ومبايعته له.

وكان يخطط بكل وجودة من أجل تحقيقه ويسوق كل الشروط الموضوعية التي يتحملها القائد في هذا مجال ولكنه في نفس الوقت، كان يعرف أنه لا يصل إلى هذا الهدف من خلال عدمه الواسع، ولمعرفته بأوصاع الأمة نفسية والاجتماعية والعسكرية وحينئذ تكون الوظيفة الشرعية هي تثبيت الموقف الشرعي تجاه هذه الظاهرة الخطيرة في الأمة، وهي ظاهرة بحكم المنحرف الذي كان يمثله يريد.

وثانيهما: الخط الواقعي، والذي كان يستهدف من خلاله تحقيق اصلاح الأمة ومعالجة أمراضها التي أدت بها إلى هذه السهية، وبالتالي معالجة الأبعاد السابقة التي أشربا إليها من هزل ضمير الأمة ووحدتها وتحريض ارادتها والمحافظة على الإسلام والأمة الإسلامية. وقد تحققت هذه الأبعاد من حركة الحسين عليه السلام من خلال توفير الشروط السابقة.

وشهدت الأمة تعبيراً حقيقياً في وجودها، لم يكن من الممكن أن يتحقق لو لا توفر هذه الشروط.

إذن، والحسين عليه السلام قد أعين عن هدف مشروع، وهو تخليص الأمة من حكم يزيد وخطط له وكان التحرك من أجل هذا الهدف واجباً شرعياً، وإن كان يعرف أن هذا الهدف سوف لا يتحقق في الخارج، ولكن السعي لتحقيق هذا الهدف المعين المشروع كانت له آثار مهمة في مواجهة هذه الظاهرة (ظاهرة حكم يزيد) وموقف المسلمين منها مستقلاً. وبالتالي تحجيم هذه الظاهرة في الأمة وتوعية الأمة تجاهها.

كما أن هذا السعي لتحقيق هدف كان من أجل تحقيق أهداف واقعية مهمة ومصيرية تبرز كل هذه التضحيات والجهود، وهذا ما سوف نعرفه في المحاضرة التالية ان شاء الله.



الفصل الثالث

ثورة الحسين

دور الضمير والإرادة في الثورة



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء ومريد المرسلين أسي
القاسم محمداً ﷺ وعلى آله الطيبين الطاهرين.

السلام عليك يا أبا عبد الله السلام عليك ياسر رسول الله السلام عليك وعلى أهل بيتك
الميامين السلام عليك وعلى الأرواح التي حلت سفانك وأناخت برحلك، عليك مني سلام
الله أبداً ما بقيت ومنى الليل والنهار، ولا جعله الله آخر العهد مني لربارتيكم.
السلام على الحسين وعلى علي بن الحسين وعلى أولاد الحسين وعلى أصحاب
الحسين.

السلام عليكم أيها الإخوة المؤمنون ورحمة الله وبركاته.

حديث الأئمة

في هذه الليلة المباركة، ليلة لعاشر من المحرم، ليلة مأساة كربلاء، يحسن
بنا أولاً: أن نتحدث عن ثورة الحسين ﷺ
وثانياً: أن نستفيد من هذا الحديث في تفهيم أوضاعنا المعاشية، وقد
تحدثنا في سنين سابقة عن ثورة الحسين ﷺ وعرفنا:

١- التفسير الصحيح لها ومبرراتها شرعية والأخلاقية، وأنها كانت من
أجل تشخيص الموقف الشرعي وتحويله إلى موقف عملي، وهز ضمير الأمة

وتحرير إرادتها والمحافظة على وجودها.

٢ - تحقيق الأهداف المرسومة لها

٣- إنها استجمعت كل الشروط التي لا بد لكل ثورة ناجحة من أن تتصف بها.

فثورة الحسين عليه السلام كانت تسجمع الأبعاد الخمسة الضرورية لكل ثورة يراد لها أن تحقق الأهداف وشكل «جح»، وهذه الأبعاد هي

١- البعد الرباني، لأنها ثورة مرتبطة بالله.

٢- البعد الانساني، لأنها طرحت أهم القضايا التي ترتبط بضمير ووجدان الإنسان، مثل قضية الظلم والاستغلال والعزة والكرامة الإنسانية.

٣- البعد العقلي، لأن تحريك الحسين عليه السلام كان عن تخطيط مسبق، بالإضافة إلى التخطيط لكل خطوة يحطوها أثناء التحرك.

٤- البعد العائلي والوجداني، وذلك من خلال المأساة التي صنعها الحسين عليه السلام في كربلاء، والتي لارالت تعيش في ضمير مئات الملايين من الناس المسممين وغيرهم.

٥- البعد الجماهيري، فقد اعتمدت الثورة على تحريك الجماهيري، ولم تعتمد على تحريك النخبة الصالحة فحسب، وإن كان الذين استشهدوا معه كانوا نخبة صالحة من أفضل من عرفتهم لأرض على وجهها، ولكن لم يكن تحركه مقتصرًا على هذه النخبة الصالحة، بل كان له أبعاد جماهيرية واسعة، على ما تحدثنا بذلك بشكل مفصل في الأحاديث السابقة.

تمهيد

لماذا لم تسقط ثورة الحسين عليه السلام بحكم يزيد؟

نحن هنا هذا اليوم أمام سؤال، وهذه السؤال كان مطروحاً في زمن الحسين عليه السلام ولا زال، وهو لماذا لم تتمكن ثورة الحسين عليه السلام من أن تحقق هدف الاطاعة بحكم يزيد، على الرغم من أنها كانت تستجمع الشروط التي لا بد لكل ثورة ناجحة أن تستجمعها؟

وعندما نصل الى هذه المرحلة من البحث نحتاج الى أن ننتقل الى مرحلة أخرى من الحديث، وهي أن نعالج هذه الخصوصية الرئيسية، وهي مسؤولية الأمة بحاه تحقيق هدف الاطاعة بحكم يزيد بن معاوية

فنحن نعتقد بأن الذي يتحمل المسؤولية في ذلك إنما هو الأمة في زمان الحسين عليه السلام، وإلا فإن الحسين - كما عرفنا - كان قد وفر كل الشروط الموضوعية التي يجب أن تتوفر في هذه الحركة، كما أن الأوضاع السياسية كانت مواتية لتحقيق ذلك، كما سوف نشير إليه في حديث آخر إن شاء الله (١). وإنما الخلل الأساس كان في الأوضاع الروحية والنفسية للأمة:

وهذا هو ما أراد أن يعالجه الإمام الحسين عليه السلام في نهضته، وهو ما نريد أن نوضحه في هذا الحديث.

(١) هناك محاضرة مستقلة تناولت هذا الموضوع

موت الضمير وفقدان الإرادة

إن الأمة للإسلامية كانت قد أصيبت بمجموعة من الأمراض، يمكن أن نجعلها في خصوصيتين.

الأولى: هي موت الضمير

والثانية: فقدان الإرادة.

وعندما يموت ضمير الأمة وتفقد إرادتها، لا يمكن لهذه الأمة أن تتحرك بشكل صحيح أو قوي، أو تنص أي أحد لها وعيادتها.

الأمة في زمن الإمام الحسين عليه السلام أصيبت بهذين المرضين الخطيرين، ومن أجل استيعاب البحث لابد أن نتناول النقاط التالية

١- دور الضمير والإرادة في حياة الأمة

النقطة الأولى: أن نبحث بشكل مختصر عن دور الضمير والإرادة في حياة الأمة. فما هو معنى الضمير؟ وما هو دوره في حياة الأمة؟ ثم بعد ذلك ما هو معنى لإرادة، وما هو دورها في حياة الأمة؟

٢- أسباب موت الضمير وفقدان الإرادة

والنقطة الثانية: التي نحن بحاجة إليها هو بحث عن الأسباب الاجتماعية والأخلاقية التي تؤدي إلى ابتلاء الأمة بهذين المرضين الخطيرين، وهما: موت الضمير، وفقدان الإرادة.

٣- المظاهر الاجتماعية لموت الضمير

والنقطة الثالثة. وهي المظاهر الاجتماعية التي تعتبر عن وجود هذا المرض الخطير والتي كانت تنصف بها الأمة في ذلك العصر ونحن إذا تمكنا أن نشخص هذه لأسباب والمظاهر فسوف نستفيد من قضية الإمام الحسين عليه السلام في فهم وفحص حيات العملية، فإن أمتنا الإسلامية شكر عام وفي العراق بشكل خاص قد بنت أسي حذب بهذا المرض وإن بدأت تتغلب عليه تدريجياً، بسبب التصحيحات الكبيرة والوعي لتحقيق والمعن التي أصابتها.

٤- دور حركة الحسين عليه السلام في إيقاظ ضمير الأمة

والنقطة الرابعة التي نحن بحاجة إليها هو بيان دور حركة الإمام الحسين عليه السلام في إيقاظ ضمير الأمة، وفي تحرير إرادتها، وما هو دوره في معالجة هذين المرضين الخطيرين اللذين كانا سباً في عجز الأمة عن الوصول إلى هدفها في الإطاحة بنظام يزيد وإقامة الحكم الإسلامي العادل، وإذا عرفنا دور الحسين عليه السلام فنحن أبناء الحسين وشيعته ولوارثون له، لا بد لنا أن نستفيد من هذا الدرس ونقوم بنفس هذا الدور لمعالجة هذه الأوضاع الخطيرة التي تعيشها الأمة الإسلامية^(١)

(١) وقد سبغنا في القيام بدور الحسين عليه السلام عالمان عظماء أحدهما استجاب الله سبحانه وتعالى بدمائه

هذه هي النقاط الأربع التي نحن بحاجة الي معالجتها في هذا البحث، وهو بحث يمس حياتنا الحاضرة شكر مباشر، كما سوف أشير الى ذلك.

القرآن وموت الضمير وفقدان الإرادة

وهنا يحسن بنا أن نذكر آيتين من القرآن الكريم، كل منهما تشير الى قضية ترتبط بهذا الموضوع، احدهما تشير الى (موت الضمير)، والاخرى تشير الى (فقدان الإرادة)، وكنت ألتيق في سورة النحل وفي موضع واحد، وهذا من لطائف القرآن الكريم، يدور حول هذين الأمرين أحدهما بالآخر، أعني قضية موت الضمير وقضية موت الإرادة.

الآية الأولى والمتعلقة بموت ضمير

﴿وَصَرَ اللَّهُ مَثَلًا لِّرَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْسَا يُوْحِيهِ لَا يَأْتِي بَحِيرٌ هَلْ يَسْوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١).

وهذا هو أحد الرجلين، رجل أبكم لا يمكن أن يتحدث، ولا يتفاعل مع أي شيء من الأشياء، ونهايته أن يعيش كلاً على ميده وعلى مولاه، فهو أبكم معلق لا يتحسس بشيء ولا ينفع شيء ولا يهتدي الى شيء، ولا يتمكن أن

* وادعاء أمه ولما جابت له أمته وهو لإمام بخميسي هذا لائسب الذي يمارس في هذا العصر دور الحسين عليه السلام على مستوى العالم الاسلامي وهذه الأمة الكريمة البغضاء تمارس دور أصحاب الحسين بالبدل وللمطالع لأن ضميرها حي وإرادتها محررة

وكان الشخص الثاني الذي قام بهذا الدور هو سيدنا وشهيدنا آية الله العظمى السيد الشهيد الصدر بن الحسين الذي فيه الكثير من معالم سيد الشهداء عليه السلام، عذب ضحى بدمه وأصحابه من اجل تشخيص الموقف الشرعي العملي وإيقاظ ضمير الأمة في تفرق فكر له الأثر العظيم في ذلك

يقوم بأي عمل صالح في أي محال، وهذا هو معناه موت الضمير وفقدان هداية التمييز بين الحسن والقبح، ويأتي ذلك بالمقارنة مع الشخص الآخر، الذي له ضمير حي وقب حساس، فيقول القرآن فيه:

﴿هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم﴾.

إذاً فالشخص الآخر لديه ضمير حي يجمعه قادراً على أن يميز بين الحسن والقبح، والعدل والظلم، والخير والشر، والإساءة والإحسان، وبالتالي يجمعه بأمر بالعدل والإحسان ويوجهه ويهديه لأن يسير على الصراط المستقيم.

والآية الثانية التي نتحدث عن موت الإرادة، قوله تعالى:

﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَدْ مَثَلُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئاً وَمَنْ رَزَقْنَاهُمْ إِنْ رَزَقْنَاهُمْ فَهُوَ يُطْلَقُ مِنْهُ سِرّاً وَتَجَهراً هَلْ يَسْتَوُونَ أَلَعَدَدُ اللَّهِ تِلْكَ أَكْثَرُ فَمَنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١).

فالمثل الثاني يفترض نوعين من الناس، المعبود المملوك للإرادة فهو تابع لغيره ومملوكاً له، كل ذلك باعتبار فقد الإرادة، والإنسان الذي يتصرف في رزق الله بإرادته في كل الأحوال والظروف التي يعتبر عنها القرآن بحالتي السر والجهر.

أولاً: الضمير والإرادة

أ - الضمير ودوره

لنتكلم عن دور الضمير لا بد أن نعرف ما هو الضمير؟
إن كلمة الضمير تتكرر كثيراً في أحداثنا الاجتماعية والسياسية، فيقال
أن فلان عنده ضمير، وفلان ليس لديه ضمير، وفلان مات ضميره، وفلان له
ضمير حي وواع، فما هو الضمير؟

الضمير هو الوجدان أو ذلك الشيء الذي يتحدث عنه القرآن الكريم
كثيراً ويسميه (لقلب)، والقرآن الكريم يتحدث عن القلب في آيات
ومجالات كثيرة، فهو يسمي إلى القلب أو يصفه بالعلمي والمرص والتثبت
والرعب والآنم والريب والرين ونقصوة وللهو، وغير ذلك من صفات
أسوء والمرض، كما يسمي به أو يصفه بالحقه ولتقوى والاعلمشان والثبات
والإيمان والظهرة والرافة ورقه وحشوع والهداية، إلى غير ذلك من
صفات الصحة والحسن والكمال.

ويربط القرآن الكريم مصير لإنسان وحياته الذاتية والاجتماعية
والدنيوية والأخروية بحركة هذا القلب والأوصاع والحالات التي يعيشها
أو يتصف بها، وذلك في عشرات من آيات بكريمة.

ويشير إلى أدوار مختلفة ومتعددة تمر بها حركة القلب، وتتأثر حياة

الإنسان صعوداً ونزولاً بهذه الأدوار^(١).

ولا يبعد أن يكون المراد من القلب (الضمير) الجانب الروحي الذي خلقه الله تعالى في الإنسان والذي تتمركز فيه مجموعة الصفات والأفعال الداخلية والتي تتأثر بالإرادة والاحتير، صعوداً ونزولاً وتكاملاً وتساقلاً، والتي تكون قابلة للتطور والنمو والتربية، حيث خلق الله سبحانه وتعالى في الإنسان اتجاهات طبيعية نحو الإيمان به إدراك حسن الكمالات كالخير، والعدل، والإحسان، ولكن هذا الاتجاه قاس للتغير والاختلاف والانحراف أو التكامل بسبب الأفعال الإرادية التي يقوم بها الإنسان، أو المؤثرات الخارجية.

وهذا هو ما يمكن أن نطلق عليه لفطرة الإنسانية، التي تكون قابلة للتغير والاختلاف والتطور.



﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله...﴾^(٢). قال الصادق عليه السلام: «ما من مولود يولد إلا على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه»^(٣).

كما أن هذا الاتجاه يسميه الحكماء والفلاسفة بالعقل العممي، حيث يقسمون العقل والادراك إلى قسمين، هما:

(١) تناولنا هذا البحث في تفسير القرآن الكريم في قوله تعالى من سورة البقرة: (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) وكنت في مرة تعالى من سورة الماعن: (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا، فطبع على قلوبهم فهم لا يعقلون)

(٢) الروم ٣٠.

(٣) الوسائل ج ١١، ص ١٦.

أ العقل النظري: وهو عبارة عن خصوصية التي أودعها الله تعالى في الإنسان، والتي تمكنه من إدراك حقائق الأشياء الثابتة في الواقع الموضوعي الخارجي سواء كانت مادية أو عينية. أي هذا شيء اندي يستطيع الإنسان من خلاله إدراك حقيقة وجود الله (سبحانه وتعالى)، ويدرك وجود (الإنسان) على الأرض، ويدرك فيه انصم الكوني وعلاقات الأسباب بعضها ببعض الآخر، وكذلك معالم هذا الكون والحياة وكيف يستمر حياته عليها.

ب العقل العملي: وهو قسم آخر من العقل، ويعبر عن تلك الإدراكات والتوجهات التي أوحدها الله سبحانه وتعالى في هذا لإنسان وأودعها فيه، وجعلها هادية له في مسيرة حياته، بحيث يتمكن هذا الإنسان من خلال تلك المدركات والتوجهات أن يمتثل للحسن والقبح. وما يحسن به أن يفعله ويعمله، وما لا يحسن ويقبح به أن يقوم به.

مثلاً، إدراك الإنسان لقبح الظلم يعتبر إدراكاً من العقل العملي، فانه سبحانه وتعالى أودع في ضمير الإنسان حاسة وجدانية معينة يمكن أن يميز من خلالها بين نوعين من (الضرب)، مثلاً:

١- ضرب اليتيم من قبل أبيه لتأديبه وتعليمه وهدايته.

٢- ضرب اليتيم عسه للانتقام منه ولتشفي وفرض السيطرة عليه واخضاعه.

فالأول: يكون حسناً بإدراك الإنسان العاقل، والثاني: يكون قبيحاً. وبنفس هذا الإدراك يستنكر الإنسان (الخيانة)، ويستحسن (الأمانة)، بغض النظر عن لشريعة وأحكام، أي حتى أولئك الذين لا يلتزمون

بشريعة أو حكم شرعي، نجد في وجدانهم هذا الفرض لنظم والخيانة
فمركز هذه المشاعر والأحاسيس التي أودعها الله في فطرة الإنسان
تسمى بـ (الضمير)، ولكن هذا الضمير الذي خلقه الله عند الإنسان موجهاً له
لفعل الخير وإدراك الحقائق قد يموت ويصاب بالفسوة والعمى.
إذاً فدور الضمير في حياة الإنسان، هو دور الهادي والمحرك أو الطاقة
التي تدفع الإنسان بالاتجاه الصحيح، ودوره دور الاحساس والشعور
بالمسؤولية والتفاعل مع الأحداث من خلال الحق والعدل والانصاف،
وعندما يموت هذا الضمير، أي عندما يفقد المحرك الذي يحرك أو يوجه
الإنسان بالاتجاه الصحيح، يصبح هذا الإنسان في حياته شأنه شأن السفينة في
مهب الرياح، أو في وسط البحر المتلاطم الغصم، دون أن يكون لها محرك
أو شراع يوجهها بالاتجاه المطلوب بل قد يتحول هذا الضمير عندما يموت
ويقسو أو يمرض إلى أداة توجيه مقلدة وتخضع حياة الإنسان حينئذ إلى
الغرائز والشهوات والأفعال الآتية.

ب - الإرادة ودورها

وأما دور الإرادة: فإنا نتساءل، ما هو دور الإرادة؟
في الحقيقة: أن دور الإرادة في حياة الإنسان تمثل اختيار الإنسان
للافعال والسلوك، فقد خلق الله سبحانه وتعالى لإنسان مريداً أو مختاراً،
وميزه بذلك على الكثير من المخلوقات التي تتحرك بمقتضى النظام الكوني
القاهر الذي لا يمكنها أن تحيد عنه أو تخرج عيه، فالشمس والقمر

والأرض والكواكب تتحرك بموجب هذه القوانين الفيزيائية والفلكية التي تحكم حركتها.

﴿وَأَيُّ لَيْلٍ أَلْبَسَ مِنْهُ النَّهَارَ إِذَا هُمْ مُظْمِرُونَ﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَتَرِلًا غَتًى غَاذًا كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ لَا الشَّمْسُ يَنْصَرِفُ لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ^(١).

أما الإنسان فقد خلقه الله تعالى مريداً أو مختاراً، ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾^(٢).

﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ^(٣).
﴿إِنْ هَدَيْهِ تَذَكُّرًا فَمَسْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَيْبًا خَكِيمًا يُذْجِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَأَعْلَامُ أَعْدَائِهِمْ عَذَابًا أَلِيمًا^(٤).
﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ﴾.

والى جانب هذه الإرادة رؤد الله تعالى الإنسان بالعقل، وفطره على الإيمان بالله والخير والصلاح، وأرسل إليه الأنبياء وأنزل الكتب والرسالات من أجل أن يدل هذا الإنسان ويهديه الطريق المستقيم ويحذره من الضلال والانحراف والفساد.

إذن، فالإرادة: هي تلك الصفة وبقوة التي أودعها الله في الإنسان والتي يتمكن من خلالها الفعل واختيار السوك والتمنع في هذه الحياة الدنيا، فهي

(١) يس ٣٧-٤٠

(٢) الإنسان ٣

(٣) البعد ١٠-١٢

(٤) الإنسان ٢٩-٣١

علة هذه الأفعال ومسببها الذي يمسبب إليه فعل.

ومن الواضح أن إرادة الإنسان هذه، واحتياره ليست مطلقة، وإنما هي خاضعة شأنها في ذلك شأن جميع الموجودات بإرادة الإلهية، فهي منحة إلهية جاءت وفق المشيئة والحكمة والرحمة الإلهية التي شملت كل الموجودات، والله قادر على أن يسلب الإنسان إذا شاء ذلك، فقدرة الإنسان على أعمالها والاستفادة منها بمشيئة الله تعالى وإذنه: ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله﴾

والإرادة هذه، صفة وقوة إنسانية شأنها شأن القوى الأخرى التي أودعها الله في الإنسان، قسمة لشدة والقوة، والرخاوة والضعف، فقد تسمو وتتطور، وقد تضمر وتراجع، وذلك من خلال التربية والعناية والنوقيق الإلهي، أو من خلال المؤثرات النفسية والروحية المأخوذة بصغوط والأوضاع والحياة الاجتماعية الخارجية التي يعيشها الإنسان.

وفي كل الأحوال، يبقى الإنسان مسؤولاً عن فعله ومحاسباً من الله تعالى ومن العقلاء والمجتمع الإنساني، ما لم يفقد عقده أو يفقد اختياره بسبب القهر الخارجي المادي.

وأما عندما يفقد إرادته بسبب ضعفها وتعرضها للضغوط النفسية الداخلية والخارجية - كما سوف نوضح - فإنه على أي حال يكون مختاراً ويكون قادراً على أن يأتي بالفعل أو لا يأتي به (يعمل أو لا يفعل).

وعندما يخضع الإنسان إرادته لعقل وللهدي الإلهي، وتنسجم مع متطلبات الفطرة الإنسانية والضمير وتوجدار لبشري، يسير الإنسان في

طريق الحق والصرط المستقيم، وأما عندما يخضع إرادته لشهوات والغرائز والانفعالات النفسية من الغضب أو سرور أو التعصب، وتتحول إرادته إلى مجزء أسير بها، فسوف يكون مسار لإنسان إلى الهاوية والسقوط والضللال والانحراف، وينتهي به الأمر إلى التفسر والنيران والغضب الإلهي.

إن الإرادة الإنسانية هي التي تكون قدرة على المحافظة على الموازنة والتوفيق بين طريق الهدى وصلاح، والاستفادة من الطيبات وما زين الله سبحانه وتعالى لهذا الإنسان مما أباحه له.

وهي التي تمنعه ممن السقوط في مستقع الشهوات والغرائز أو ما يعتبر عنه القرآن بـ (الهوى)

وكلما كانت الإرادة قوية وحرة، كلما كان قادراً على صعود مدارج الكمال والرفق في طريق التكامل، وكلما كانت ضعيفة وأسيرة ومسلوبة ومغلولة كانت نهايه الإنسان عقوبة ومحنة.

فقد ورد عن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام، أنه قال: «إن الله ركب في الملائكة عقلاً بلا شهوة، وركب في البهائم شهوة بلا عقل، وركب في بني آدم كليهما، فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة، ومن غلب شهوته عقله فهو سر من البهائم»^(١).

طبعاً هذا كله على المستوى الفردي في مسيرة الإنسان، وتترتب عليه النتائج على مستوى الفرد والذات.

وأما على المستوى الاجتماعي، فالمسألة لها قوانينها وسننها الاجتماعية التي تحكم في مسيرة الإنسان، حيث يكون حال الجماعة بأوضاعها العامة

(١) الوسائل ج ١١ ص ١٦٤

وارادتها وضميرها ووجد أنها وعقبتها الجماعي هو المؤثر في هذه المسيرة مع قطع النظر عن تفاصيل الأفراد.

فالأساس، هو الموقف الجماعي ادم، والنتائج تترتب على أساس هذا الموقف حتى لو كان في الجماعة أفراد آخرون في أعلى مستويات الوعي والمعرفة وقوة الإرادة. فمادام اضمير عدم لجماعة مريضاً والإرادة العامة لجماعة ضعيفة، فإن النتائج تترتب على هذا الموقف العام.

﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الدين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب﴾.

وبهذا التفسير نجد التكامل بين دور الضمير والقلب والإرادة، فإن الضمير والقلب عندما يكون صحيحاً ويقطاً وحيّاً وخاشعاً لله تعالى، ويتفاعل مع مشاعر الرحمة والرفقة والألفة والشعور بالمسؤولية تجاه الله تعالى والجماعة، فإن ذلك يؤثر على اتجه فعل الإرادة واختيارها للمواقف والشايطات، والترامها بالمهود والمواثيق والحدود الشرعية والأخلاقية.

فقد روي عن الإمام الصادق عليه السلام:

«من لم يكن له واعظ من قلبه، وزاجر من نفسه، ولم يكن له قرين مرشد، استمكن

عدوة من عنقه»^(١)

وكذلك عندما تكون الإرادة قوية وحرّة ومتكامة لا تخضع للضغوط والمؤثرات النفسية الداخلية، كالغرائز وشهوات، أو الخارجية كالأوضاع الاجتماعية والسياسية، كالخوف والجهل واليأس والاغراء، فإنه بطبيعة الحال سوف تختار الأفضل وما يفرضه منطق عقل ولفطرة الإنسانية.

(١) الوسائل ج ١٤ ص ١٢٣

وقد أكد القرآن الكريم والحديث الشريف على هذا الدور العظيم للإرادة من خلال تأكيد على العوامل مؤثرة في تسميتها وتقويتها وتطويرها، كالصبر، والصلاة، والجهد في الله، والوفاء بالعهود والمواثيق، والتمسك بالحق والعدل، واستخدام العقل في رؤية الأشياء، والنظر إلى الحقائق الكونية نظرة شمولية شتوعب الدين والآخرة، وفهم المواردية الصحيحة بينهما ودورهما في حياة الإنسان، إلى غير ذلك من المعارف الإلهية، حيث جاء ذلك في مئات من الآيات قرآنية، كرسمة:

﴿وَحَاجِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَثَلًا
لَكُمْ يَرْزِقُ هُمُ سَفَاكُمُ الْمُتَسَلِّمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا يَتُوبُ الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ وَنَكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقِصُّوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ
الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾^(١)

﴿وَالَّذِينَ حَاجِدُوا إِلَى اللَّهِ يَجْعَلْ لَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا وَسِعًا﴾^(٢)

وفي مس الوقت بعد الحديث الشريف لدي ورد عن النبي وأهل بيته الكرام، يعطي هذا لتقييم الرائع لدور لإرادة في حياة الإنسان، والإنسان الذي بمجرد إرادته من الضغوط المعنوية ممارسته لجهاد لنفس يكون قد مارس الجهاد الأكبر في حياته، كما ورد ذلك عن رسول الله عندما تحدث عن الجهاد، فيقول لأصحابه عندما بعث سرية، «فما رجعوا منها قال: «مرحباً بكم نقوم قصوا الجهاد الأصغر ونقي عليهم الجهاد الأكبر، فضيل يا رسول الله ما الجهاد الأكبر؟

(١) الحج ٧٨

(٢) العنكبوت ٦٩

قال: جهاد النفس»^(١).

ثم تأتي مئات الأحاديث بتشخيص السهج والطريق الذي يجب أن يسلكه الإنسان في هذا الجهاد، من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلى القتال في سبيل الله إلى ترويض النفس في جموحها وشهواتها ويزواتها^(٢).

عن الإمام الصادق عليه السلام. قال: «من ملث نفسه إذا رعب وإذا رهب وإذا اشتبه وإذا

عصب وإذا رهي، حرم الله جسده على النار»^(٣)

(١) الوسائل ج ١١، ص ١٢٢

(٢) هناك كتاب واسع في كتب الحديث والأخلاق اسمه كتاب جهاد النفس يتضمن تناول هذا الموضوع كما أن هناك كتاباً آخر بهذا الصدد وهو كتاب لأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالإضافة إلى الأحاديث الأخرى الكثيرة

(٣) الوسائل ج ١١، ص ١٢٣

ثانياً: أسباب موت الضمير وفقدان الإرادة

ما هي الأسباب التي تؤدي إلى استلاء الأمة بمرص موت الضمير وفقدان الإرادة، بحيث يصحح هذا الإنسان موت ضميره وفقدان إرادته إنساناً صانعاً لا يعرف طريقه في هذه الحياة، ومستنبأً مستنبأً للطغيان أو الشهوات؟

هناك أمور كثيرة يشير إليها القرآن الكريم ويعتبرها أساساً في موت للضمير وفقدان الإرادة وسوف نشير إليها، حيث يمكن تلخيصها في سبعة رئيسيين لموت للضمير، وعدة أسباب لموت الإرادة.

أ - أسباب موت الضمير

١ - انهيار القاعدة الأخلاقية.

السبب الأول من أسباب موت الضمير هو انهيار القاعدة الأخلاقية واحتلال موازيتها وضوابطها، وفي مقدمة مؤشرات هذا الانهيار (التمرد على الله سبحانه وتعالى)، الذي هو أحد الأسباب الرئيسية التي تؤدي بالإنسان إلى قسوة القلب وموت الضمير، لأن هذا التمرد يعبر عن نقض العهود والمواثيق التي أخذها الله على الإنسان عند خلقه، ويعبر عن كفران النعمة بدل شكرها، لأن الله هو المنعم المطلق على الإنسان، وكذلك يعبر عن التخلي عن تحمل المسؤولية للاستخلاف حيث جعل الإنسان حبيبة له، وخيانة الأمانة التي تحملها الإنسان إلى غير ذلك من المعاصي لأخلاقية.

والإنسان الذي لا يسجد في سنوكه وتصرفاته مع الأحكام والحدود الشرعية ولا يطبق حكم الله ولا ينعكس إيمانه بالله تعالى على أعماله والتزاماته يصاب بمرض القلب. وقد ينتهي به الأمر في مسيرة التسافل والتمرد إلى الكفر بالله تعالى، كما هو الحال في منافقين.

فإن النفاق على درجات كما أن الإيمان على درجات ويبدأ النفاق من التمرد وعدم الطاعة والالتزام ونقض العهود والمواثيق، وممارسة الظلم والكذب والحدیعة والسحل وأكل لحم بالبطش، وهتك الحرمات والمتاجرة

بالمقدسات، وعدم الشعور بالمسؤولية وللإمبالاة والشعور بالتعجب والملل^(١). وإذا لاحظنا حديث القرآن الكريم عن الطبع على القذب وقسوته ومرضه وأسباب ذلك، وكذلك حديث القرآن الكريم عن المنافقين الذين يصفهم مع الكافرين والمتمردين بهذه الأوصاف، نجد أن هذا الحديث يقترب دائماً من موضوع التمرد على الله تعالى في المنافقين، وفي تكذيب آيات الله في الكافرين والمشركين.

فمثلاً عندما يتحدث القرآن الكريم عن مسيرة بني إسرائيل التي انتهت بهم إلى قسوة القلب - كما جاء في أوّل سورة البقرة - يستعرض مجموعة من المحالّات ومظاهر التمرد على الله تعالى، مثل اتّحادهم العجل إليها، أو تدبّ بهم الكلام الذي أمرهم الله أن يقولوه عند دخولهم الباب، أو عدم صبرهم عن الطعام لواحد، وقتلهم الأنساء والعصيان، وبقصصهم الميثاق، وعدواهم في السبت، وموقفهم في قصة بقرة حيث يختم القرآن الكريم هذا الاستعراض بقوله ﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما تتفخر منه الأنهار وإن من لها شعور فيخرج منه الماء وإن من لها يهبط

(١) هذه الظواهر والأمور من ومثاليها هي الظواهر الاجتماعية المرسنة على موب الصبر وفقدان الإرادة.

والتي لها علاقه بالنقطة الثالثة التي ندر بها في صدر هذا الفصل

وبحث هذه الظواهر بحث واسع تناول الكتب للاحلاية وكذلك كتب الحديث في جانيها السببي السبي

مثل هذه الظواهر و لايجاني الحسن وهي تكون بيحه بحياة الصبر وقوة الإرادة مثل المدن

والإحسان والصدق واحترام حقوق المومنين و - من والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر

والنصيحة والإيثار. الح

من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون»^(١)، ثم يستعرض القرآن الآثار التي تترتب على قسوة القلب ومرضه.

وكذلك عندما يتحدث القرآن الكريم عن المنافقين في سورة التوبة ويذكر مظهر تمردهم وتخلفهم عن طاعة الله، وما يفرضه الواجب الشرعي والمسؤولية الاجتماعية تجاه حركة الأمة والجماعة، يعقب عن ذلك، بمثل هذه الآيات الكريمة.

﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَأَتْ قُلُوبُهُمْ فُهِمَ فِي رِيسِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ...﴾^(٢).

﴿فَاعْقِبْهُمْ نَعِاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَحْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾^(٣).

﴿رَضُوا أَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فُهِمَ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(٤)
﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ وَهُمْ أَصْيَاءُ رَضُوا أَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فُهِمَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٥).

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾^(٦)
إلى غير ذلك من الموارد القرآنية الأخرى.

(١) البقرة: ٧٤

(٢) التوبة: ٤٥

(٣) التوبة: ٧٧

(٤) التوبة: ٨٧

(٥) التوبة: ٩٣

(٦) التوبة: ١٢٥

ولعل من أفضل الآيات التي تعتبر عن هذا السبب هو ما جاء في سورة الحديد من قوله تعالى:

﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ لَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾^(١)

ولعل سورة الحديد من رُوع السور القرآنية التي خصصت تقريباً لمعالجة هذا المرض في المجتمع الإسلامي.

كما أن القرآن الكريم يربط بين حالة الزيف عن الحدود الشرعية وزيف القلب وانحرافه، كما جاء في سورة الصف:

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ آلِهَةً مِنْ دُونِ اللَّهِ يَبْغُونَ إِلَهُهُمُ فَأَنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ غَلِيٍّ إِذِ اتَّخَفْتُمُ اللَّهَ يَوْمَ يَخْرُجُ الْفُجُورَ سَخِرَ مِنْكُمْ وَلِلَّهِ الْإِلَهَادُ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ هُنَا وَمِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ كَافَّةً ۚ وَلَكُمْ فِي الْقُرْآنِ حِكْمٌ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا قَوْمٌ يَنْصِفُونَ﴾^(٢)

إن هناك قصداً رئيسية وأساسية ترتبط بحركة المجتمع ولها تأثير كبير في موضوع مرض القلب وقسوته، يأتي في طبيعتها كما يظهر من القرآن الكريم - قصة الجهاد في سبيل الله ولا استعداد لتضحية بالنفس والمشاركة في القتال.

وكذلك قصة بدن الأموال والانفاق في سبيل الله، حيث يكون التحلف عن ذلك سبباً لمرض القلب.

ولقضية الثالثة قضية الطاعة لولي الأمر في الأوامر التي يصدرها لإدارة العملية الاجتماعية و لسياسية نهج جماعة الإسلامية، حيث يفتح التمرد في هذه

(١) الحديد - ١٦

(٢) الصف: ٥

المجالات بشكل خاص باب النفاق ومرض القلب ومن ثم قسوته.
ولا شك أن المخالفة تارة تكون حادثة طارئة تنشأ من بعض عوامل
الضعف الإنساني فتتم بالإنسان بشكر مؤقت، وبالتالي تستتبعها حالة التوبة
والندم والإجابة إلى الله تعالى، فهي لا تدس على مرض القلب وليس لها هذا
الأثر السيء.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ
مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ شُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ نَأَتْ مِنْ نَفْسِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ عَقُورٌ رَجِيمٌ﴾^(١).
وأخرى تكون المخالفة تعبيراً عن حالة التمرد والعصيان والإصرار على
المعصية واللامبالاة بها، فهذه هي الحالة الخطيرة التي تنتهي بالإنسان أو
الجماعة إلى موت الضمير ومرض القلب وقسوته.

٢ - حب الدنيا

والسبب الآخر لموت الضمير وقسوة القلب ومرضه هو حب الدنيا
والانغماس في شهواتها ولذاتها، والحرص على زخارفها، والاهتمام بالأموال
والأولاد عن ذكر الله والدار الآخرة.
وقد تحدث القرآن الكريم في مورد كثيرة عن تأثير هذا السبب في
مرض القلب وطريقة معالجة ذلك. كما تحدثت النصوص الواردة عن أهل
البيت عليه السلام في هذا المجال

(١) الأنعام ٥٤

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عَشْرَةَ فُجُورٍ يَهْدِيهِ مِنَ بَعْدِ اللَّهِ أَقْلًا تَذَكَّرُونَ﴾ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (١)

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَسْمَعُ أَيْتَكَ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِهَا بِمِثْلِ بِحْوَانٍ لِّمَن يَسْمَعُ﴾ (٢) وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِتَىٰ أُولَٰئِكَ الْبَيْتَ طَعَنَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَأَتَّخِذُوا هَوَاهُمْ﴾ (٣) وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَشْخَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَعَنَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ وَأَنْصَرَهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاقِقُونَ﴾ (٤)

ولعل في هذا المشهد الذي يتحدث فيه المرآة الكريمة عن مصير المصافقين يوم القيامة ما يحسد لنا صوره تأثير حب الدنيا في النهاية المأساوية التي تصيب (مرضى القلوب) وما يلاقونه في الدار الآخرة من عذاب.

﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَضِ مِنْ تَوَارِكُمْ قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَاتَّخِذُوا تَوَارِكًا فَضُرِبَتْ فِيهِمُ السُّورَةُ نَارًا تَجِثُّ فِيهِ الرِّخْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ يَنَادُوهُمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ

(١) البقرة ٢٣ - ٢٤

(٢) محمد ١٦

(٣) البقرة ١٠٧ - ١٠٨

وَهَرَّتْكُمْ الْأُمَايِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ»^(١).

وقد ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال: «حب الدنيا رأس كل خطيئة».

كما ورد عن علي عليه السلام في وصف أثر حب الدنيا على قلب الإنسان، قوله:

«ومن لهج قلبه بحب الدنيا تناط قلبه منها ثلاث، هم لا يفقه وحرص لا يتركه وأمل لا

يدركه».

كما وصف الفساق وأهل الدنيا وتأثير سلوكهم على حياة قلب الإنسان

بقوله «اقلوا على جفة قد افترضوا بأكلها وأصلحوا على حبها ومن عشق شيئاً أغشى

بصره وأمرض قلبه فهو ينظر بمن غير صحيحة ويسمع بأذن غير مسبحة، قد غرق

الشهوات عقله وأمات الدنيا قلبه وولت صيده معه فهو عبد لها ولمن في يديه شيء منها

حيثما زالت إليها وحيثما أقبل عليها»^(٢).

ولعل من أهم مقاصد (الدين) هو معالجة هذا السبب، وذلك من خلال

أساليب الموعظة والتحذير وبيان الدور الحقيقي للحياة الدنيا وموازنتها

بالحياة الآخرة، وقد اشتمل القرآن الكريم على لمحات من الآيات الكريمة

التي تناولت هذا الموضوع وفي مختلف أدوار نزوله.

ومن الأمثلة على ذلك، قوله تعالى:

﴿رُئِيَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ

وَالْخَيْصِ وَالْحَبْلِ الْمُسْوَمِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ

الْآخِرَةِ ۖ قُلْ أَوْشِكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَُمُ الْبَاقِينَ اتَّقُوا عَذَابَ جَهَنَّمَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(١) الحديد ١٣ - ١٤

(٢) نهج البلاغة. الخطبة ١٠٩

وهذا الحب للدنيا وإن كان غريزة في نفس الإنسان، ولكن عالجه القرآن الكريم والدين الحنيف

ومن خلال إثارة عوامل التقوى والورع.

ومن خلال التعويض عن التضحية بثواب الآخرة ورضوان الله.

ومن خلال التقويم الصحيح للدار الدنيا:

﴿وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع﴾.

﴿فما ماع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قلس﴾.

﴿وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور﴾.

﴿وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو﴾

ويتحول هذا السبب إلى حافز خطيرة عندما تتوفر لجماعة بشكل عام اسباب الترف والدعة وتنفذ عنها أبواب الثروة والأموال والرخاء، حيث تتعرض الجماعة بأكملها إلى خطر موت الضمير لعام لديها، وتصاب بهذا المرض القاتل.

وهذا ما واجهته الأمة الإسلامية في صدر الأول للإسلام، فإن شهوات الدنيا وزينتها لم تصح قاصرة على فئة معينة ومحدودة من الناس، بل أصبحت في متناول عموم الجماعة الإسلامية بسبب الفتوحات وتدفق الأموال الهائلة عليهم بسبب هذا الفتح

لقد كان المسلمون في السابق جماعة من الفقراء، يعيشون حياة صعبة وقاسية فيها الكثير من شظف العيش، وإذا بهم تفتح عليهم بلاد كسرى وبلاد قنصر وتقع بأيديهم أرض السواد و شام ومصر وأفريقيا، وتنتهي لهم

الوسائل المحتفظة ليعيش المرفق وأمسب لترف الجديدة.

وأصبحت أمامهم فرص واسعة به يعرفوها من قبل، هذا الإنسان الذي لم يكن يتمكن أن يعد الأشياء بأكثر من ألف، ولم يكن يتصور أن هناك عدداً أكبر من ألف، إذ به يملك الملايين من الأموال ولا يعرف كيف يتصرف بها.

حتى أن بعض الصحابة أخذ يمسك من الذهب كميات كبيرة تكسر بالفؤوس، مثل عبد الرحمن بن عوف، أو أن بعضهم كان قد أقطعه الخليفة خراج أفريقيا بأكمه مثل مروان بن الحكم.

مثل هذه الأوضاع الاجتماعية وسياسية تحولت إلى مرض اجتماعي خطير في غياب التخطيط الاقتصادي الصحيح، والسوية الربوي والأخلاقي السهم، أو التوزيع العادل الذي يقوم على أسس المقاييس القرآنية من العلم والتقوى والجهاد والحاجة الخ

نقد أصبحت الحالة تشبه إلى حد كبير الحالة التي يعيشها بعض المسلمين في أيامنا المعاصرة عندما فتحت عليهم أبواب لفظ، وأصبحت الأموال تأتيهم من كل جانب ومكان، وأحدوا يتصرفون في هذه الأموال بعقوبة الترف والإسراف والتبذير، الأمر الذي أدى بهم إلى أن يصابوا بحالة مشابهة لحالة المسلمين الأوائل، حالة مرض لقلب وموت الصمير^(١)

(١) وفي المرقع خمس النسخ فترة من الزمن بعد موت من العرو والترف، فأصبح الإنسان يحس عجزاً ويصبح شياً، وأصبح لهم لا كبر ليس هو الدب وجمع لأمره والانعكاس في اللذات والشهوات، وتحول الكثير منهم إلى عبيد للمادة والمادة.

والقرآن الكريم يشير إلى هذا المرض الخطير والأوضاع الاجتماعية التي تنشأ منه عند حديثه عن الأمم السابقة وكأنه يتحدث عن هذه الأمة الخاتمة.

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْأَسَاءِ وَالْضُرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ۖ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَبِئْسَ فِتْنًا لَّوْلَهُمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۖ ۝ (١) ﴾

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسَاءِ وَالضُرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَرَّعُونَ ۖ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ الشَّيْئَةِ الْخَيْرَ حَتَّىٰ غَفَرُوا وَقَالُوا قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ وَالضُّرَاءُ وَالْأَسَاءُ فَأَخَذْنَاهُم بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ۝ (٢) ﴾.

هذا الشيء أيها الأخوة لا يذكر في مثل هذه الليالي أن نتذكره ونضعه أمامنا، وهذا هو الشيء الذي أصيب به أولئك الذين قاتلوا الحسين عليه السلام، فإنهم ماتت ضمايرهم وقست قلوبهم، نسوا الله فأفساهم أنفسهم هؤلاء لم يرجعوا إلى الله فسد عليهم باب رحمته وهدايته، فأعطاهم الأموال الرائدة والجاه المؤقت، ولكن الله سبحانه وتعالى أحدهم - بعد ذلك - بغتة، فإذا هم مبسوتون، متحيرون قد خسروا الدنيا والآخرة، وبقيت تلاحقهم لعنة التاريخ وعذاب الله الأليم في اليوم الآخر.

ولا يمكن لأي أمة أن تهض وتغتر حتى يعير الله تعالى ما بها إلا إذا

(١) الأنعام ١٢ - ١٤

(٢) الأنعام ٩٥

استجاب لله وللرسول حيث يدعوهم سم يحييهم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا
لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُهُ
تُخَفِّرُونَ﴾^(١)

والجهد في سبيل الله وبدن انتفس ولمال من أجل الله والدفاع عن
المظلومين والمستضعفين هي دعوة الله ورسول إلى المؤمنين لما فيه
حياتهم وحسرتهم وصلاحتهم، كما يفهم ذلك من سياق الآيات
ولا يمكن لأمة أن تتغير إلا إذا تمارت عن حب الدنيا وزخارفها
وربطت بالقيم الصالحة ومثل الرفعة، وكان حبها لله ورسوله وللإسلام
هو الحب الأشد والأقوى من كل حب.

ب - أسباب فقدان الإرادة

قد يكون للإنسان ضمير حي يتحسس به آلام الآخرين ويتحسس بالظلم والمأساة، وقد يكون للإنسان ضمير يدرك به الحق ويمي مواقفه، كما كان ذلك بالنسبة لكثير من أهل الكوفة في نهضة الإمام الحسين عليه السلام.

وقد عبّر الفرزدق عندما التقى الإمام الحسين عليه السلام في طريقه إلى الكوفة عن هذا الضمير بقوله: «قلوبهم معك وسوفهم عليك» كما تقول الرواية، يعني الكثير منهم كانت لهم ضمائر، كانوا يتحسسون ويدركون ويعرفون الحقيقة، ولكن كانوا في نفس الوقت فاقدون الإرادة.

فالموقف لا يمنع من ضمائرهم ومن قلوبهم وإنما يملئ عليهم الآخرون الموقف.

السؤال هنا: ما هي أسباب فقدان الإرادة؟

لا بد أن نعالج هذا السؤال وهذا الموضوع، لأنه سؤال تبتني به الشعوب والجماعات والأفراد، وقد ابتلي به في العراق

١ القمع، الإرهاب المادي

السبب الأول: الشعور بالخوف وضعف في مقاس الطغاة، والقمع والإرهاب من قبلهم، وهذا العامل يمثل عاملاً خارجياً في معركة

الأمة والأفراد.

ولكن هنا نجد الطاعة والمستكبرين يحاولون دائماً أن يستخدموا هذا العامل ويمارسوا هذا الأسلوب في الضغط على إرادة الأمة والجماعة والأفراد، لتحقيق مآربهم وأهدافهم في استعباد الناس والهيمنة عليهم وفرض سلطتهم ووجودهم.

وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك عندما تحدث عن الظاهرة الفرعونية في المجتمع الإنساني من خلال قصة موسى عليه السلام ولفراعنة في مصر. فمثلاً عندما يقف فرعون عاجزاً أمام الحجة والبرهان الإلهي الذي جاء به موسى في العصا واليد البيضاء، ويستصر موسى في المباشرة مع السحرة الذين حشدتهم فرعون لمواجهة موسى ﴿ففسحوا هالكاً وانقلبوا صاعرين﴾ وألقي السحرة ساحدين ﴿قالوا أما رب العالمين﴾^(١) هب بحد فرعون ينجأ إلى التهديد بالقمع والأرهاب من أجل أن يضبط عن إرادة السحرة وبغير من موقعهم الإيماني

﴿قَالَ يَزْفَرُونَ أَمْ أَنتُمْ بِهِ قَتَلْتُمْ أَوْ أَدَّيْنَكُمْ بِهَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتُمْؤُهُ فِي الْقَدِيمَةِ إِنْ تَخِرْجُوا مِنْهَا أَهْلُهَا فَتَزِفَ تَغْمُونَ﴾ لَأَفْضَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ جُلَافٍ ثُمَّ لَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٢)

وكذلك استخدام فرعون هذا الأسلوب لمواجهة حركة موسى وبني إسرائيل التحررية.

﴿وقال الملأ من قوم فرعون أتند موسى وقومه ليعسوا في الأرض ويدركوا كهنك

(١) الأعراف ١١٩ - ١٢١

(٢) الأعراف ١٢٣ - ١٢٤

قال سقتل أباءهم ونستحيي نساءهم وإن فوقهم قاهرون ^(١).

كما أن القرآن الكريم عندما يتحدث عن فرعون يتحدث عن هذا الأسلوب «إن فرعون علا في الأرض وجعل أممها شعباً يستصف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين» ^(٢).

كما أن التاريخ الإسلامي الذي تحدث عنه القرآن الكريم والسيرة النبوية يشير إلى استخدام المشركين لهذا الأسلوب الوحشي في مواجهة الرسالة الإسلامية، حيث تعرض المسلمون وفيهم النبي عليه السلام، لألوان من العذاب والقتل ولتعذيب والمطاردة من أجل الضغط على إرادتهم.

حتى عرف عن رسول الله عليه السلام أنه قال: «ما أودى نبي كما أوديت»، وقال لعمه أبي طالب عندما صفد المشركون من وسائل الضغط والارهاب: «والله لو وصعوا الشمس في يميني والقمع في شمالي ما تركت هذا الأمر».

كما أن الأمويين شكل عام وعييد لله بن زياد بشكل خاص استخدام هذا الأسلوب كمنهج عام لمواجهة حركة الإمام الحسين عليه السلام.

بحيث يبدو هذا الأسلوب كقناع عام وواضح في مجمل الإجراءات والأساليب والوسائل التي استخدمها عبيد الله بن زياد ضد (الامة) في الكوفة شكل عام، وضد شيعة الحسين عليه السلام وأصحابه شكل خاص.

والأمثلة على ذلك كثيرة. ففي طريقة اعتقال الزعيم الكبير والصحابي الجليل هاني بن عروة وقتله، وكذلك طريقة قتل ميشم التمار من قبله وطريقة

(١) الاعراف: ١٣٧

(٢) القصص: ٤

قتل مسلم بن عقيل، وقتل رسول الحسين عليه السلام إلى مسلم ورسول مسلم إلى الحسين، وغلق أبواب الكوفة ومسكها. واعتقال عدة آلاف من شيعة علي عليه السلام والتهديد بجيش الشام، وفرض الفير العام على جميع أهل الكوفة وعشائرها، والتهديد بالقتل لمن يتخلف عنه.

كل هذه الحوادث وأمثالها الذي يحد البحث تصليها في كتاب التاريخ والسير والمقاتل تدل على هذه الحقيقة.

أسلوب العلاج

ولا شك أن أفضل أسلوب لمواجهة الإرهاب والنقمع هو الصبر والصمود والاستمرار في المقاومة. والاستعانة بالله تعالى في كل ذلك. والاستمداد من قدرته العظيمة التي هي أكبر من كل قوة وقدرة

ولذلك يشير المراء الكريم إلى هذا الأسلوب والمهج في مواحهه هذا العامل في قضية موسى عليه السلام بعد تهديد فرعون لموسى وقومه كما أشرنا

﴿قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين﴾ قالوا أودينا من قل أن نأينا ومن بعد ما حثنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فيظركم تعلمون﴾^(١)

وبذلك أكد القرآن الكريم على نصر والثبات، واهتم بتربية الإنسان المؤمن على هذا الخلق الاسلامي، واستخدم جميع الوسائل لتثييث النبي والمؤمنين، حتى كان أحد أهداف نزول القرآن الكريم التدريجي هو

تحقيق هذا الهدف ﴿وقالوا لولا برل عيه لقرآن حمئة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ونزلناه تنزيلاً﴾.

ومن هنا نجد أن من الواجب والضروري بكر أمة لا تريد لإرادتها أن تنهار وتصبح أسيرة للخوف والإرهاب، أن تكون شجاعة وصلبة وقوية في مواجهة القمع والقسوة والإرهاب، ولا بد لها أن تتغلب على الخوف حتى تكون قادرة على اختيار الموقف الصحيح في اللحظة المناسبة.

والطغاة مهما تجبروا فإنهم أضعف من صر الأمة ومقاومتها وطاقتها وإمكاناتها، المحمية بالقدرة الإلهية التي لا حدود لها.

وقد استنكر القرآن الكريم قضية الاستسلام للخوف والإرهاب تحت شعار الاستضعاف والخوف، واعتبر ذلك ظمناً لنفس وسبباً لاستحقاق أشد ألوان العذاب من الله تعالى، ودعى الإنسان إلى أن يتدبر جميع الوسائل، ومنها الهجرة إلى مكان آخر واستبدال المواقف بما دام ذلك ممكناً، ولا يصح به أن يستسلم للظلم والخوف

﴿إن الدين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم...﴾ هذه الحالة أيها الإخوة تشبه إلى حد كبير الحالة التي يعيشها الكثير من إخواننا في العراق، إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم هؤلاء الملائكة تتوفاهم تأخذ أرواحهم ونفوسهم وهم في حالة الظلم لأنفسهم، أي حالة العصيان لله ﴿قالوا فهم كنتم﴾، أي ما هو السبب في ظلمكم لأنفسكم، ولماذا فقدتم إرادتكم واخترتم شيئاً لا ينسجم مع أحكام الله، ﴿قالوا كنا مستضعفين في الأرض﴾، يعني هؤلاء لا يقولون بأننا كنا معجيين بما اخترناه، وبالعمر الذي قسما به، وبالطريق الذي سلكناه،

وإنما اخترنا هذا الطريق وهذا الممس بإعتبار حالة الاستضعاف وحالة الخوف ولأرهاب الذي كنا نعشه وبكر القرآن الكريم يحيمهم ويرشدهم إلى الطريق الصحيح وي طرح أممهم أحد بخيارات عنى لسان الملائكة ﴿قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها﴾. هـ يسكتون، هؤلاء فقدوا إرادتهم ويقو تحت الظلم، يخشرون أن يكونو فى جانب (صدام) أو يستحقوا بجيش وأزلام صدام، فيقاتوا الإسلام والمسلمين.

وكذلك أولئك الذين عاصروا المحسن عليه السلام قد رضخوا لظلم ابن زيد الذي كن يقتل على القننة والتهمة، فلم يمكنوا إردتهم فأجبرهم عنى أن يخرجوا ويقانوا الإمام الحسن عليه السلام. وبكى كى أمامهم طريق آخر عنى الأقل وهو أن يهاجروا فى سبل الله، لأن أرض الله واسعة. ومن هـ فالقرآن الكريم يقول فى تعيين مصيرهم عند الله

﴿فأولئك ما أولاهم هم وساءت مصير﴾.

ثم يستثنى القرآن نوعية معينة من الناس، وهم الرافضون غير المستسعين ولكمهم لا يمكن أن القدرة على أن يصنعوا شيئاً، ﴿إلا المنصعين من الرجال والنساء ولولد﴾. ويعنى بهم أولئك الذين ليست لديهم القدرة، والطاقة، والوسيلة للهجرة، ﴿لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبلاً فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عوفاً عفوراً﴾^(١)

هذه كلها تعميمات فى القرآن الكريم يعالج فيها قضية الخوف والأرهاب الذي يسبب فقدان الإرادة

إذاً فلا بد من الصبر والشبات عني مقاومة والاستعانة بالله حتى تنتصر الأمة في المعركة.

وهذا هو ما لم تفعله الأمة في عصر الإمام حسين عليه السلام، بل استسلم عدد كبير منها للخوف والارهاب، فكان ذلك أحد الأسباب المهمة والرئيسية لوقوع الفاجعة والمأساة.

٢ - الجهل أو الاختلاف

السبب الثاني: من أسباب فقدان الإرادة هو الجهل وعدم وضوح الحقيقة وتشوش الرؤية، أو فقدان الرؤية الصحيحة بسبب العمل الإعلامي المضاد الذي يستخدمه الأعداء والطغاة لتصليل الأمة وتشويه الحقائق. أو بسبب انخفاض وعي الأمة وبالتالي عدم قدرتها على فهم الحقائق، الأمر الذي يستغله الأعداء.

وبؤدي ذلك عادة إلى اختلاف الأمة وتفرقها في موقفها تجاه ظاهرة الظلم والطغيان، فتفقد الإرادة بموقف الصحيح، أو تشتت الارادات وتتصارب وتختلف فتضعف وتذهب قوتها وريحها، كما يعبر القرآن الكريم.

ويستخدم الطغاة عادة لتحقيق هذا الهدف (الجهل) أسلوب (الحرب النفسية).

أم الاتهام بالسحر والشعوذة أو الصع بالمقاصد والأهداف، مثل تحقيق الرغبات والميول الشخصية

و الاتهام بالخروج عن بطاعه و شق عصا المسلمين، و التمرد على الجماعة و وحدتها، و بالتالي فساد و إفساد في الأرض و ما الاتهام بظلم و انطغيب و العدوان و تجاوز الحقوق الإنسانية و لحدود الاجتماعية

و هذه الاسباب هي الاسباب الرئيسية التي تكمن وراء طواهر الحرب و لقتال الظالم الذي عرفته البشرية في تأريخها و رفضتها الفطرة الإنسانية في وحدتها، و لذلك يبعث الطغاة إلى ثارتها في وجه الأنبياء والمرسلين و جميع الأئمة و الدعاة المصلحين

و هي الإثارات التي يعرفها من خلال القرآن الكريم التي استخدمها الممكرون في مقارن الأنبياء، و فرعون في مقابل موسى عليه السلام، و المشركون في مقابل النبي الأكرم صلى الله عليه و آله.

و انهدف من وراء ذلك كله إيجاد الاختلاف في صفوف الأمة و اضعاف إرادتها و قدرتها على الحركة في مواجهة الظلم و الفساد، فتفقد الأمة إرادتها.

و هذا السبب وإن لم يكن له دور مهم في قضية الإمام الحسين عليه السلام، حيث كانت الأمة قد مرت بفترة رمزية صويلة نسبياً تكشمت أمامها حقيقة الفساد و انظلم و الجور الأموي - خصوصاً في الكوفة - من خلال المقارنة بين حكم الإمام علي عليه السلام الذي كان يمثل القمة و القدوة في العدل و الإحسان، و حكم معاوية الحائر الظالم.

و كذلك من خلال موقف الإمام حسن عليه السلام، الذي تمكن من خلال الهدنة

مع معاوية أن يكشف زيف الادعاءات لأُموية وشعراتهم. والأكثر من خلال التجربة التي عاشتها الأمة وخصوصاً في العراق، تجربة الظلم والنجور المطاردة وقتل صالحين أمثال حجر بن عدي وأصحابه، والعدوان على الحرمات والكرامات وكذلك من خلال العصر الإعلامي رثع للامام الحسين عليه السلام الذي تمكن أن يوضح فيه مقاصده وأغراضه من هذه النهضة واحتاط لهذا الأمر، والذي يكتسب أهمية خاصة في ترتيب النتائج والآثار في الحاضر والمستقبل، وتحقيق الأهداف، كما سوف نشير إلى ذلك قريباً إن شاء الله. وذلك كله بالرغم من محاولات أُمويين وأتباعهم تشويه النهضة وصورتها من خلال إطلاق التهم الباطلة والادعاءات الفارغة، مثل (شق عصا المسلمين) و(الخروج) على الجماعة، أو تحويل الصراع إلى صراع قبلي: (أُموي هاشمي)، أو أقليمي (كوفي شامي)، وغير ذلك من الأساليب.

سبب الاختلاف

ولكن مع ذلك كانت هناك قضية مهمة أثيرت الاختلاف في تقدير الموقف تجاه هذا الوضع الذي تعيشه الأمة بالسنة إلى يزيد وحكمه. وهذه القضية هي قضية الحكم الشرعي تجاه هذه الظاهرة؛ هل هو الهروب من المجتمع والحياة والتخلص من المسؤولية الفردية بذلك؟ كما صنع عبد الله بن عمر

أو الانتظار للفرصة المناسبة للهروب والانسحاب والسكوت في الوقت

الحاضر؟! كما صنع عبد الله بن الزبير

أو الاستحانة لوطيفة شرعية لاهيه وكذلك لرأي لعام في الأمة والتفاعل معه، وانذي كان يدعو إلى تسهيل موقف الرفض عملياً والسعي لتغيير الواقع فعلياً، حيث كانت تشكر هذه الظاهرة (ظاهرة حكم يزيد) أمراً خطيراً في مسيره التاريخ الإسلامي وحركة الأمة، بل يمكن أن تتحول إلى ظاهرة ثالثة في الأمة ومنعطف حسير يهدد كيانها ووجودها، وليست مجرد ظاهرة عبثية يمكن الانتظار فيها فضلاً عن سكوت عنها!!

وهذا هو ما ميز موقف الإمام الحسين عليه السلام كما ذكرنا سابقاً من ناحية. ولكن هذا الاختلاف في الرأي كان به تأثير مسي عنى إرادة الأمة وإجماعها عملياً في الموقف

وبمكن ان نتعرف على هذا الاختلاف ووجهات النظر المتعددة من اختلاف المواقف تجاه نهج الحسين عليه السلام

فقد كان من مظاهر هذا الاختلاف في رأي والموقف، الاختلاف في المواقف الأربعة لوجهاء الصحابة وسبعين آذاك (عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن زبير والحسين بن علي عليه السلام)، حيث كان لكل واحد منهم موقف يختلف إلى حد ما عن موقف الآخر، وإن كانوا جميعاً متفقين عنى رفض خلافة يزيد بن معاوية

كما أن من مظاهر الاختلاف، لاختلاف الذي ظهر في البصرة بين موقف الأحف بن قيس الذي رأسه حسين عليه السلام فصدقه في دعوته وإن كان طلبه منه النصير ولم يستجب له في البصرة، وموقف يزيد بن مسعود

الشمعي^(١)، الذي استجاب لدعوة الحسن عليه السلام وتحرك لنصرته وتحدث مع عشيرته،

ومن مظاهره موقف بعض خالصة، حسين عليه السلام مثل عبد الله بن جعفر، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن مطيع العدوي وغيرهم، الذين كانوا ينصحون الحسين عليه السلام بعدم التحرك ويدعونه إلى سكوت، والانتظار، أو يسعون لأخذ الأمان له، كما تشير إلى ذلك بعض النصوص

بالإضافة إلى مواقف بعض أصحاب المصالح الخاصة من الرافضين كعبد الله بن الزبير، الذي كان يتمنى أن يحرح الحسين من مكة ليصفو ويخلوا له الحو فيها، حيث كان يطمع أن يكون لأمر فيها، ومع وجود الحسين فيها فإن الناس سوف يميلون إلى الحسين عليه السلام بطبيعة الحال.

وهذه الاختلافات تجعل الأمة تفقد إرادتها بالتدريج وتجعلها غير قادرة على الاختيار المناسب واتخاذ الموقف المناسب.

وقد أكد القرآن الكريم في عدة من المواضع على أهمية وحدة الكلمة والرأي، ونهى عن الاختلاف، فقال سبحانه ﴿واصصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾.

وقال تعالى أيضاً: ﴿ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم﴾.

ومن هنا نشاهد الأمم والشعوب عندما تتحد تتمكن من تحقيق الانتصار، لأن الوحدة بالإضافة إلى ما توجده من قوة تجعل الأمة قادرة على الاختيار والإرادة

(١) في بعض الروايات جاء اسمه (مسعود بن عمرو)

ومن الشواهد في تأريخ المعاصر على هذه الحقيقة الشعب الإيراني المسلم، فإنه كان يمان إرادته، وتمكن بذات من مواجعة الحديد والنار ومختلف لاسحة لني زودت به أمريكا وغرب الشاه المقبور، وكل ذلك بقبضات الأيدي وبالصراحت ولتهتوت وشعارات (الله أكبر). حيث كانت الأمة واحدة ومكنت الإرادة والاحتير، وكان اختيارها أن تنزل إلى الشرع وتمكنت من تحقيق الانتصار وتطيح بالطاغوت. إذن فقصبة الاختلاف بها دور مهم في سلب إرادة الأمة، والإعلام المضلل له دور مهم في ايجاد الاختلاف.

٣ - اليأس والقيوط

السبب الثالث اليأس والقيوط والإحساس بعدم القدرة في الوصول إلى الأهداف، وبالتالي عدم حدوث الحركة والتصدي وهذا ما يحدث لطلعة دسماً أن يررسوه في نفوس الأمة من خلال التظاهر بالقوة والمنة ودعاء لقاء ولا استمرار والتهديد باستخدام وتوضيف طاقات حديده لعرض الهيمة والسطة، مثل لتهديد الذي استخدمه عبيد الله بن زيد بدعوة حيوش الشام سندحر في المعركة. أو التشكيك ستظافر حيود الأمة ووحدة موقفها العملي، أو بيات الآخرين وعزمهم في التعاون والتناصر. أو تشجيع روح لا تكالية والانتصار للآخرين لزعة الإرادة الواحدة للأمة والجماعة.

ولا شك أن اليأس وانقنوط يقتل 'إرادة' ويقضي على النشاط والحركة، وبالتالي تفقد الأمة إرادتها فتحتار الجبوس والقعود، أو تقف موقف المتردد والمتحير بين الدوافع الوجدانية الموجودة، والشعور بعدم القدرة على التأثير والانتاج.

٤ - الإغراء وشراء الضمائر:

السبب الرابع: الإغراء بالأموال وتمدّد من أحل احتواء يقظة الضمير والوجدان وممارسة الضغط عليها بتحريك نوازع النفس الإنسانية وشهواتها وميولها، للتغلب على اتجاهات المطرّة ومقتضياتها ودوافعها.

وبالتالي إيجاد عامل مضاد سحابة في الضمير من أحل القضاء عنه أو تعطيل تأثيره وتحذيره، الأمر الذي يؤدي إلى فقدان الإرادة والاختيار باتجاه متطلبات النظر العقلي أو الوجدانيّة.

فكما يشكل الخوف والارهاب عد من صغظ وتعطين لتأثير الضمير والوجدان.

كذلك الإغراء بالأموال والمناصب وشهوات وتصعيد أثرها، يشكل عاملاً من عوامل الضغط على الإرادة وفعلها

وهذا السبب نراه واضحاً في مجموعة الممارسات الأموية التي قام بها يزيد في أول استلامه للسلطة، عندما حصّب في لاس، وقدم لهم الوعود والمعريات بالراحة والدعة وكذلك بزيادة لعطاء والرواتب، وكذلك من خلال ما طرحه عبّيد الله بن زياد من رغبة في الرواتب وتقديم الجوائز

الكبيرة، وفي قضية عمر بن سعد بن أبي وقاص الذي عرضت عليه ولاية الري وخراجه كئمن مشاركته في قتل الحسين عليه السلام، وتردده في البداية حتى حسم الموقف لصالح هذا العرض المعري ولمصب الكبير والخروج الواسع له^(١).

(١) سوف نشير إلى النصوص التاريخية من تحت - عن هذه المصابير في الفصل الآتي

ثالثاً: مظاهر موت الضمير وفقدان الإرادة في ثورة الحسين عليه السلام

من المستحسن أن نشير إلى بعض نماذج والمصاديق لموت الضمير وفقدان الإرادة التي عرفتھا الأمة الإسلامية في عصر الإمام الحسين عليه السلام، لتصبح الصورة أكثر وضوحاً ولتحقيقه أوضح شرافاً، خصوصاً إذا قارنا هذه النماذج والنظواهر مع المواقف والنظواهر التي عجز عنها الإمام الحسين وأصحابه في سلوكهم وعمليهم

ومن الواضح أن هذين المرضين الخطيرين أحدهما يتعكس سلباً على الآخر بطبيعة الحال.

فإن موت ضمير الإنسان ولضعف عن قلبه يصيبه بالعمى والجهل ويجمعه غير قادر على فهم الأشياء ومعرفتها ﴿فضع على قلوبهم فهم لا يفقهون﴾، وبالتالي يفقد إرادته

وكذلك التماذي في فقد الإرادة والحيرة والضياع يؤدي إلى قسوة القلب ومرضه، وبالتالي موت الوجدان والضمير لدى الإنسان

ولذلك نجد من خلال هذه النماذج شي سوف نستعرضها أن الصورة قد تختلط بينها لوجود المرضين الخطيرين معاً في بعض هذه النماذج، وإن كان مظهر أحد المرضين أوضح فيه من الآخر.

مظاهر موت الضمير

تعد كنت ظاهرة موت الضمير هي لمظهر البارز لمأساة يوم عاشوراء وأحداثه، والطريقة الوحشية والعمدة القاسية التي استخدمها عبيد الله بن زياد وقادة الجيش اليزيدي مع الحسين وأصحابه وأهل بيته، وخصوصاً مع الأطفال والنساء ولعاجزين.

وهذا الأمر أثار أسكار عدد ومع من أفراد الجيش اليزيدي أنفسهم، وعتروا عنه أحياناً لا صمام إلى حد ش لإمام الحسين عليه السلام، كما صنع الحر من يريد الرباخي وهو أحد أربعة رئيسيين كانوا مسؤولين عن قيادة الجيش - وعدد آخر قليل من الأقارب.

وكان التعبير عن ذلك أحياناً أخرى بالكلام والحديث، كما يسبب ذلك إلى شبت بن ربيعي وبعض العناصر الأخرى.

وأحياناً أخرى يتم التعبير بالسكاء وعدم المشاركة الفعالة في القتال والتزعزع في الموقف، كما هو الموقف العام في قضية أبي الفضل العباس وقتل الحسين عليه السلام.

ومن خلال الملاحظة الدقيقة للأحداث، يبدو أن هناك مجموعة من العناصر، القاعدة المحرمة من قساة تقلوب وميتي الصمائر وقادة الجيش، كانت هي التي ترتكب الأعمال الإجرامية وتحث عليها، ويقع فاقدوا الإرادة

تحت تأثيرهم وتأثير الجو العام لصراع وإحالة العامة التي يعيشها الناس، وذلك أننا نجد أسماء كانت تتكرر في لاهداث أمثال شمر بن ذي الجوشن، وحجار بن أبجر، والخصين بن نمير، وعمرو بن الحجاج، وسنان بن أنس، وحرملة بن كاهل، وقيس بن الأشعث، وهاني بن شبيب، وعزرة بن قيس، وبحر بن كعب، وكثير بن عبد الله الشعبي، وحكيم بن الطفيل، وغيرهم وبعض الجلاوزة الآخرين الذين كانوا يحيطون بهؤلاء.

ولكن الجو العام في الأمة كان يعترى أيضاً عن وجود هذا المرض، حيث نلاحظ أن الإمام الحسين تحدث عن هذا الجو العام عندما خطب أصحابه بعد أن توضحت معالم المعركة وتمخضت لأوضاع السياسية عن المواجهة بين عبد الله بن زياد وحشده والحسين عليه السلام وانتخبة الصالحة معه، حيث أقبل الحسين عليه السلام على أصحابه فقال: «يا أيها الذين آمنوا، والذين نعتق على أنفسهم يعطونه ما درت معاشهم، فإذا محضوا بالسلامة قل الذين آمنوا... ثم حمد الله وأثنى عليه وصلى على محمد وآل محمد وقال: أما بعد فقد رل بنا من الأمر ما قد ترون وأن الدنيا قد تغيرت وتكرت وأدبر معروفها ولم يبق منها إلا حصابة كصباة الاناة وخميس عيش كالمرعى الويل، ألا ترون إلى الحق لا يعمل به وإلى البطل لا يتأهى عنه، ليرعب المؤمن في لقاء الله! فإني لا أرى الموت إلا سعادة والحياة مع الظالمين إلا برما»^(١).

وبالرغم من أن الطامع العام لماسة يوم عاشوراء يعبر عن ظاهرة موت الضمير بشكل خاص، ولكن هناك بعض المواقف ذات تعبير أبلغ وأوضح تشير إلى عدد منها:

(١) مقتل الحسين، للمقرم، ص ١٩٣ - ١٩٤

١ - الجانب الإنساني

قطع الماء عن الحسين وأهل بيته عليهم السلام منذ اليوم السابع من المحرم مع شدة الحر وحدة المعركة. وقد كنّ حسين يستغيث يوم عاشوراء في عدة مواضع من هذا العطش ويطلب الماء ولو من أجل لاطعاء والنساء، فلم يجيبوه حتى في حالة الاحتضار.

«فقد أنزل عمر من سعد نخيل عنى لفرات وحاولوا بيته وبين سيد الشهيد، ولم يجد أصحاب الحسين صريقاً إلى الماء، وحتى أحد بهم العطش، فأخذ الحسين فأساً وخطاً ورء خيمة لساء تسعة عشرة خطوة نحو القبلة، وحفر قبعت ماء عذب فشربوا ثم عذرت العين ولم ير لها أثر، فأرسل ابن زياد إلى ابن سعد بنعي آل الحسين يحفر الآبار ويصيب الماء فيشرب هو وأصحابه، فاطردوا ورد عليك كتابي فامنعهم من حفر الآبار ما استطعت، وضيق عليهم عاية التصييق، فمعت في الوقت عمر بن الحجاج في خمسمائة فارس وبرزلوا على الشريعة قبر مقتل حسين عليه السلام بثلاثة أيام»^(١)

وبقي الأمر عن هذا الحال حتى مصرع الحسين عليه السلام، ولعل أشد الصور فضاعة في هذا المجال هي صورة قتلى عبي الأكر وطلبة للماء ومقتله، وكذلك قتال العباس من أجل الماء، ومقتل طفل الرضيع، ومصرع الحسين نفسه.

قال هلال بن نافع: كنت واقفاً نحو الحسين وهو يجود بنفسه، فوالله ما رأيت فتيلاً قط مضمحاً بدمه أحسن منه وحهاً ولا أنورا ولقد شغلتني نور

(١) مقتل الحسين، لمقدم ص ٢٠٢

وجهه عن الفكرة في قتله! فاستقى في هذه الحال ماء فأبوا أن يسقوه.
وقال له رجل: لا تذوق الماء حتى ترد الحمامية فتشرب من حميمها،
فقال عليه السلام: «أنا أرد الحمامية! وإنما أرد على حدي رسول الله ﷺ وأسكن معه في داره في
مقعد صدق عند مليك مقتدر وأشكوا إليه ما ارتكبتكم مي وفعلتم بي»، فغضبوا بأجمعهم
حتى كأن الله لم يجعل في قلب أحدهم من الرحمة شيئاً^(١).

٢ - الجانب الأخلاقي

نقص العهود والمواثيق من قبل الرعاء وقدة الجيش من الذين كانوا قد
كتبوا إلى الحسين عليه السلام يبايعونه ويحرضونه على المجيء إلى الكوفة، إلا أنهم
كانوا قد قبضوا الأموال والرشوي فانقبوا في موقفهم السيامي. وهذا هو ما
أشار إليه عمرو بن خالد الصيدوي ورفاقه عندما سألهم الحسين عليه السلام عن رأي
الناس في الكوفة فأخبروه: «بأن الأشراف قد عظمت رشوتهم...»
ويشير إلى الموقف أيضاً كلام الحسين عليه السلام يوم عاشوراء عندما يادي: «يا
شيث بن رعي، ويا حجار بن أجرة، ويا قيس بن الأشعث، ويا زيد بن الحارث، ألم تكتبوا إلي
أن أقدم، قد أينعت الثمار واخضر الحباب وما تقدم على جند لك مجتدة؟! فقالوا: لم
نفعل. قال: سبحان الله، بلى والله لقد فعلتم...»^(٢)

ويؤكد ذلك ما رواه الطبري أيضاً من «أن عمر بن سعد دعا عذرة بس
قيس الأحمسي وأمره أن يلقي الحسين ويسأله عما جاء به فاستحيا عذرة
لأنه متن كاتبه فسأل من معه من الرؤساء أن يسقوه فأبوا لأنهم كاتبوه...»^(٣).

(١) مقتل الحسين للمقرم، ص ٢٨٢

(٢) مقتل الحسين للمقرم، ص ٢٢٨ عن الطبري

(٣) مقتل الحسين للمقرم، ص ١٩٨، عن الطبري

٣ - الجانب السياسي

الخطاب السياسي للحكام وطريقة تعاملهم مع أنصارهم وأعوانهم والأمة بشكل عام، فإنه يعتمد في أحد أسسه لرئيسة على وجود هذا المرض في الأمة، فمثلاً نجد أن الخطبة الأولى التي يريدها التي تمثل منهجه العام في الحكم تعتمد في خطابه السياسي على وجود هذا المرض في الأمة:

«وقد وبيت الأمر من بعده (معدوية) وست آسى على طيب ولا
اعتذر من تعريض، وإذا أراد الله شيئاً كان. ولقد كان معاوية يغزو بكم في
البحر، واني لست حاملاً أحد من المسلمين في البحر وكان يشتبككم بأرض
الروم ولست مشتباً أحد من روم، وكان يحرق عطاءكم أثلاثاً وأب
أجمعه كله بكم»^(١)

وكذلك خطبة ابن زياد عندما أراد أن يبعث الناس لقتال الحسين عليه السلام:

«وجمع ابن زياد الناس في جامع الكوفة، فقال أيها الناس إنكم سمعتم
أن أبي سعيد فوجدتموهم كما تحبون، وهذا أمير المؤمنين يزيد قد
عرفتموه، حسن السيرة محدود بطريقه محسناً إلى الرعية، يعطي العطاء في
حقه، وقد امتت السبل على عهده وكذب كذب أبوه معاوية في عصره، وهذا
اسم يريد بكم العباد ويغيثهم بالأموال، وقد رزقكم مائة مائة
وأمرني أن أوفرث عبيكم وأحرركم من حرب عده الحسين، فاسمعوا له
وأطيعوا. ثم نزل ووفر العطاء»^(٢)

(١) مقتل الحسين بمصر من البداية والنهاية لابن دبر ص ١٢٧

(٢) مقتل الحسين بمصر ص ١٩٨ - ١٩٩

ويعز عن هذا الاتجاه في وجود هذا المرض الخطير هو أن مجموعة من القادة والعاصر كانت تقوم بأخس الأعمال الوحشية طمعاً بالمال أو الغنائم أو الجائزة.

ولعل من أبرز هذه المظاهر وحشية ودلالة حادثة سلب الحسين عليه السلام «حيث أقبل القوم على سبه فأخذ لأحسن من مرثد بن علقمة الحصرمي عصامته، وأخذ الأسود بن حديد نعيه، وأخذ سيفه جميع بن الخلق الأودي، ويقال رجل من بني تميم سمه لأسود بن حنظلة. وجاء بجذل فرأى الخاتم في أصبعه والدماء عليه فقطع أصبعه وأخذ الخاتم، وأخذ قيس بن الأشعث قطفته وكان يجس عليها فسمي قيس قطيفة، وأخذ ثوبه الحلق جمعونة بن حوية الحصرمي، وأخذ القوس والحلل الرحيل من خيمنة الجعفي وهادي بن شبيب الحضرمي وجريز بن مسعود الحصرمي. وأراد رجل منهم أحد نكة سروله وكانت لها قيمة^(١).

وكذلك حديث مسروق بن وائل الحصرمي: «كنت في أول الخيل التي تقدمت لحرب الحسين لعبي أن أصيب رأس الحسين فأحفظي به عند ابن زيد، فلما رأيت ما صنع بابن حورة عرفت أن لأهل هذا البيت حرمة ومزلة عند الله، وترك الناس وقلت لا أفعلهم فأكون في النار^(٢)»

٤ - الجانب العسكري

قتل النساء والأطفال والأسرى والشيوخ وهرء وأصحاب الفصل، مع سبق الإصرار والتصميم والمعرفة بهم

(١) مقتلة الحسين لمعمر، ص ٢٨٤ - ٢٨٥، عن عمرو بن دينار وغيره من شيوخه.

(٢) مقتل الحسين لمعمر، ص ٣٢

ومن أجل توضيح هذا الخط انعام بموت الضمير وقسوة القلب نستعرض هذه المشاهد:

أ- «وحمل الشمر في جمعة من أصحابه على ميسرة الحسين فثبتوا لهم حتى كشفوهم. وفيها قاتل عبد الله بن عمير الكلبي فقتل تسعة عشر فارساً واثنى عشر راجلاً، وشد عليه هني من ثبيت لحضرمي ففطع يده اليمنى وقطع بكر من حي ساقه فأخذ أسيراً وقتل صبراً. فمشت إليه زوجته أم وهب وجسست عند رأسه تمسح بدم عنه. وتقول هنيثاً لك الجنة أسأل الله الذي رزقك الحنة أن يصحني معك. فقال الشمر لغلामه رستم اصرب رأسها بالعمود، فشدخه وماتت مكانها، وهي أول امرأة قتلت من أصحاب الحسين. وقطع رأسه ورمى به إلى جهة الحسين فأحدثه أمه ومسحت الدم عنه، ثم أخذت عمود خيمة وبررت إلى الاعتداء، فردها الحسين وقال: إرحمني رحمتك الله فقد وضع عنك الجهاد، فرجعت وهي تقول: اللهم لا تقطع رجائي، فقال لحسين: لا يقطع الله رجلكم شيئاً»

ب «وحمل الشمر حتى طعن فسطاط الحسين بالرمح، وقال: عني بالنار لأحرقه على أهله، فتصايحت لنساء وخرجن من الفسطاط، وناداه الحسين: يا ابن ذي الجوشن، أنت تدعو بالنار لتحرق بيتي على أهلي، أحرقك الله بالنار! وقال له شيبث بن ربعي: أمرعباً لنساء صرت؟ ما رأيت مقالاً أسوأ من مقالك وموقفاً أقبح من موقفك، فاستحي وانصرف.

وحمل عني جماعته زهير بن القين في عشرة من أصحابه حتى كشفوهم عن البيوت»^(١).

ج- «ولما رأى عررة بن قيس وهو على الخيل الوهم في أصحابه

(١) مقتل الحسين لمقرم، ص ٢٤١ - ٢٤٢، من مطبوعاتي

والفضل كلفهم يحملون، بعث إلى عمر بن سعد يستمده الرجال، فمده بالحصين ابن نمير في خمسمائة من الرماة واشتد لقتال، وأكثر أصحاب الحسين عليه السلام فيهم الجراح حتى عقروا خيولهم وأرجلهم ولم يقدرُوا أن يأتوهم من وجه واحد لتقرب أبينتهم، فأرسل ابن سعد رجالاً ليقوضوه عن أيمانهم وعن شمائلهم ليحيطوا بهم، فأخذوا الثلاثة والأربعة من أصحاب الحسين يتخللون البيوت فيشدون على الرجل وهو يسهب فيقتلونه ويرمون من قريب فيعقرونه

فقال ابن سعد: أحرقوها بأسار، فأضرموا فيها النار، فصاحت النساء ودهشت الأطفال، فقال الحسين دعوهم يحرقونها فينهم إذا فعلوا ذلك لم يحوزوا إليكم، فكان كما قال»^(١)

د. «وبأدي يريد من معمل: يا بريبر كيف ترى صنع الله بك؟ فقال: صنع الله بي خيراً وصنع بك شراً، فقال يريد: كذبت وقبل اليوم ما كنت كذاباً، أتذكر يوم كنت أماشيكَ في (بني لوزان) وأنت تقول: كان معاوية ضالاً وإن أمم الهدى علي بن أبي طالب؟ قال بربر: بلى أشهد أن هذا رأيي، فقال يزيد: وأنا أشهد أنك من الضالين! فدعه بربر إلى المباهلة فرفعا أيديهما إلى الله سبحانه يدعوانه أنه يلعن الكذب ويقتله، ثم تضاربا، فضربه بربر على رأسه قدت المفقر والدماغ، فخر كأتما هوى من شاق، وسبق بربر ثابت في رأسه.

وبينما هو يريد أن يخرجهُ إذ حمل عليه رضي بن منقذ العبدى واعتنق بربراً واعتركا، فصرعه بربر وجلس على صدره، فاستغاث رضي بأصحابه،

(١) مقتل الحسين للمعمر، ص ٢٤٣، عن الطبري وابن الأثير

فذهب كعب بن جابر بن عمرو الأزدي بحمل على برير، فصاح به عفيف بن زهير بن أبي الأحسن، هـ. برير من حصير القاري الذي كان يقرؤون القرآن في جامع الكوفة، فتم يتعمت به وصعن بريراً ظهرت فرك برير على رصي وعص وجهه وقطع طرف أنفه وألقاه كعب برمحه عنه وضربه بسيفه وقتله

وقام العبدى بعض اشراط عن قبائه وقال: لقد أنعمت علي يا أخي الأزدي نعمة لا أسأها أبداً

وسا رجع كعب بن جابر بن هبة غتت عليه امرأته السوار وقالت أعنت على ابن فاطمة وقتلت سيد بقرء، بعد أثبت عظيمًا من الامر والله لا أكملك من رأسي كلمة أبداً»^(١)

هـ. «وكان انس بن امارات بن بيه كاهني شيخا كبيرا صاحباً، رأى السيّد ﷺ وسمع حديثه وشهد معه بدراً وحيثاً، فامتأذن الحسين وبرر شاداً وسقطه بالعمامة رفعا حاحيه، نعصابة، ولما نظر إليه الحسين بهذه الهيئة بكى وقال، سكر الله لك يا شيخ، فقتل على كرهه ثمانية عشر رجلاً وقتل»^(٢)

و - «الوحاء عمرو بن حمدة الأصمري بعد أن قتل أبوه وهو ابن إحدى عشرة سنة يسأذن الحسين، فأتى وقت، هـ. علام قتل أبوه في الحملة الأولى ولعل نكره ذلك، قال الغلام إن أمي أمرتني فأذن له فما أسرع أن قتل ورمي برأسه إلى جهة الحسين، فأحدثه أمه ومسحت الدم عنه وضربه به رجلاً قريباً منها فمات وعادب إلى مخيم وأخذت عمواً وقيل سيفاً وأنشأت:

(١) مقتل الحسين بسمرق، ص ٢١٩ - ٢٥٠ عن الطبري وغيره

(٢) مقتل الحسين بسمرق، ص ٢٥٢ - ٢٥٣

اني عجوز في لنسا صعيمة حاوية بالية نحيفة
أضربكم بضربة عفيفة دود بني فاطمة الشريفة»^(١).

ر- «وخرج أبو بكر بن الحسن بن أمير المؤمنين عليه السلام، وهو عبد الله الأكبر وأمه أم ولد يقال لها رمة، فقاتل حتى قتل.

وخرج من بعده أخوه لأمه وأبيه قد سم وهو علام لم يبلغ الحلم، فلما نظر إليه الحسين عليه السلام اعتنقه وبكى ثم أدب له، فبرز كأن وجهه شقة قمر ويده السيف وعينه قميص وإزار وفي رجله نعلان، فمشى يصرب بسيفه فانقطع شمع نعه اليسرى وأنف ابن أبي الأعظم عليه السلام يحمي في الميدان، فوقف يشد شمع نعه وهو لا يزن للحرب إلا شمه، غير مكترث بالجمع ولا مبال بالألوف

وبما هو على هذا ادشد عليه عمرو بن سعد بن نفيل الأردني، فقال له حميد بن مسلم وما تريد من هذا الفلام؟ بكفك هؤلاء الذين تراهم احتوشوا فقال: والله لا شدن عليه، فما ولي حتى صرب رأسه بالسيف، فوقع العلم لوجهه فقال: يا عمته أنة الحسين كسيث الغضبان فضرب عمرأ بالسيف فانقاه بالساعد فأطنها من مرفق، فصاح صيحة عظيمة سمعها العسكر، فحملت حيل ابن سعد تستنقذه فاستقبلته بصدورها ووطأته بحوافرها فمات.

وانجبت الغرة واد الحسين قائم على رأس العلم وهو يفحص برجييه! والحسين يقول: بعداً لقوم قتلوا، حصمهم يوم القيامة حدك»^(٢).

(١) مقتل الحسين لمقرم، ص ٢٥٣ عن الخوارزمي ونس شهر آشوب

(٢) مقتل الحسين لمقرم، ص ٢٦٥ عن الطبري ومقاتل الطالبيين والخوارزمي

ح - «ودعا بولده الرضيع يودعه، وأنته زيتب بابنه عبد الله وأمه الرباب فأجلسه في حجره يقبله ويقول: بعداً هؤلاء القوم إذا كان جددك المصطفى خصمهم، ثم أتى به نحو القوم يصب له لماء، فرماه حرمة بن كاهل الأسدي بسهم فذبحه، فتلقى الحسين اندم بكفه ورمى به نحو السماء»^(١).

ط - «قال هاني بن ثابت الحصرمي: أبي نواقف عاشر عشرة لما صرع الحسين عليه السلام، إذ نظرت إلى علام من آل الحسين، عليه أزار وقميص وفي أذنيه درتان وبيده عمود من تلك الأبنية، وهو مذعور يتلفت يمينا وشمالاً، فأقبل رحل يركض حتى إذا دامه مل عن ثمره وعلاه بانسيف فقتله، فلما عيب عليه كنى عن نفسه.

وذلك الغلام هو محمد بن أبي سعيد بن عقيل بن أبي طالب، وكانت أمه تنظر إليه وهي مدهوثة»^(٢).

ي - «ثم إياهم لبثوا هنيئة وعادوا إلى الحسين وأحاطوا به وهو حالس على الأرض لا يستطيع النهوض، فنظر عبد الله بن الحسن السبط عليه السلام وله إحدى عشرة سنة إلى عمه وقد أحرق به القوم، فأقبل يشتد نحو عمه، وأرادت زيتب حسه فأفلت منها وجاء إلى عمه، وأهوى بحر سن كعب بانسيف ليضرب الحسين، فصاح العلامة يابن حبيشة أتضرب عمي؟ فضربه، واتقاها الغلام بيده فأطباها إلى الحبد، فذ. هي معقة فصاح الغلام. يا عماء! ووقع في حجر الحسين فصمه إليه، وقال. يا بني أصر على ما برلك واحتسب في ذلك الحير، فإن الله تعالى يلحقك بآلائك الصالحين، ورفع يديه قائلاً: اللهم إن متعهم إلى

(١) مقتل الحسين، سقمم ص ٢٧٣ عن ثخورد رومي و بر كبر

(٢) مقتل الحسين لسقمم ص ٢٨ عن قطري و بر كبر و أبي صرح

حين ففرقهم تفريقاً واحلهم طرائق قدداً ولا ترص الولاة عنهم أبدأ، فانهم دعونا لينصرونا ثم عدوا علينا يقاتلوننا.

ورمى الغلام حرملة بن كاهر بسهم فدهجه وهو في حجر عمه^(١).
ك ولعل من أشد المشاهد لوعة وحسرة وتفجعاً وتعبيراً عن قسوة القلوب وموت الضمائر، هو مشهد الاحداث بعد مقتل الحسين عليه السلام، والذي يرويهِ جماعة من المؤرخين يكادون يجمعون فيه على هذه الحقيقة، وإن كانوا يحتلمون في بعض التفاصيل الصغيرة.

«لما قتل أبو عبد الله الحسين عليه السلام ما من لئاس على ثقله ومتاعه وانتهبوا ما في الخيام وأضرمو النار فيها وتسابق القوم على سلب حرائر الرسول عليه السلام ففررن بنات الرهراء عليه السلام حواسر مهلبات ساكيات، وإن المرأة لتسلب مقتعتها من رأسها وخاتمها من أطبعها وقرطها من أذنها والخذخال من رحلها أخذ رجل قرطين لام كنثوم وحرّم دنها، وجاء آحر إلى فاطمة ابنة الحسين فانتزع خذخالها وهو يبكي، قالت له: مات؟ فقال: كيف لا أبكي وأنا أسلب ابنة رسول الله، قالت له: دعني قل أحف أن يأخذه غيري.

ورأيت رجلاً يسوق النساء بكعب رمحه، وهن يذن بعضهن ببعض وقد أخذ ما عندهن من أخمرة أسورة، ولما نصر بها قصدها ففرت منه فأتبعها رمحه فسقطت لوحها مفشياً عندها، ولم أفاقت رأت عمتها أم كنثوم عند رأسها تبكي.

ونظرت امرأة من آل بكر بن وائل كانت مع روجه إلى بنات رسول الله ﷺ بهذه الحال، فصاحت يا آل بكر بن وائل تسلب بنات رسول الله ﷺ

(١) مقتل الحسين للمقرم ص ٢٨٠ - ٢٨١، عن الصري ونهوب

لا حكم إلا الله، بأثرات رسول الله. نردّها زوجها إلى رحمة»^(١).

«وبادي بن سعد. ألا من ينتدب إلى حسين فيوطني الخيل صدره وظهره، مقام عشرة منهم أسحاق بن حوية، والاحش بن مرثد بن عبقمة بن سدمة الحضرمي، وحكيم بن لظمير سلمي، وعمرو بن صبيح الصيداوي، ورجاء بن منقذ العبدي، وسالم بن خثيمة الجعفي، وصالح بن وهب الجعفي، وواخط بن عام، وهدي بن شيبث الحضرمي، وأسيد بن مالك، فداؤوا بنيوهم حشد ربيعة الرسول عليه السلام وأقس هؤلاء العشرة إلى بن زياد يقدمهم أسيد بن مالك يرتحز».

بحر رصضا الصدر بعد الظهر بكل يعبوب شدد الأسر
فأمر لهم بجائزة يسيرة»^(٢)

وأمر ابن سعد بأرووس فقطعت وقتلعتها الفائل لتتقرب إلى بن زياد، فجاءت كنده ثلاثة عشر وصاحبهم قيس بن الأشعث، وجاءت هوازن اثني عشر وصاحبهم شمر بن ذي جوشن، وجاءت نعيم سبعة عشر، وبنو أسد ستة عشر، ومدحج سبعة، وجاء آخرون بقي الرؤوس، ومنعت عشرة الحر الرياحي من قطع رأسه ورض حشده.

ومرح ابن سعد في اليوم العشر رأس الحسين مع خولي بن يزيد الأصبحي، وحميد بن مسلم لاردي، ومرح رؤوس أهل بيته وصحبه مع انشمر وقيس بن الأشعث وعمرو بن الحجاج.

وكان منزل سولي على فرسخ من الكوفة، فأخفى الرأس عن زوجته

(١) مقتل الحسين للمقرم ص ٣٠٠ - ٣٠١

(٢) مقتل الحسين للمقرم، ص ٣٠٢ - ٣٠٣

الأنصارية لما يمهده من موالاتها لأهل البيت عليهم السلام، إلا أنها لم تَرَ من التتور نوراً راعها ذلك إذ لم تعهد فيه شيئاً، فلم قربت منه سمعت أصوات نساء يندبن الحسين بأشحي ندبة، فحدثت زوجها وخرجت باكية ولم تكتحل ولم تنطيب حزناً على الحسين وكان سمها يعيوف

وعند الصباح غدا بالرأس إلى قصر لامة وقد رجع ابن زياد في ليلته من معسكره بالنخبة فوضع الرأس بين يديه وهو يقول:

املاً ركابي فضة أو ذهباً نبي قتلت السيد المحجبا

وحيرهم من يذكرون اسماً قتلت حير الناس أمأ وأبا

فساد ابن زياد قوله أمام الجمع فقد له، إذا علمت أنه كذلك فلم قتله؟ والله لا نلت مني شيئاً^(١).

ولما ستر ابن سعد الرؤوس إلى الكوفة أقام مع الجيش إلى الروال من اليوم الحادي عشر، فجمع قبلاه وصلى عليهم ودفعهم، وترك سيد شباب أهل الجنة وريحانة الرسول الأكرم ومن معه من أهل بيته وصحبه بلا غسل ولا كف ولا دفن، تسمي انصبا ويزورهم وحش القلا.

وبعد الروال ارتحل إلى الكوفة ومعه ساء لحسين وصبيته وجواريه وعيالات لأصحاب، وكنّ عشرين امرأة، وسبروهن على أقتاب الجمال بغير وطاء كما يساق سي الترك والروم وهم ودائع خير الأنبياء، ومعهم السجاد علي ابن الحسين وعمره ثلاث وعشرون سنة وهو على بعير ظالم بغير وطاء وقد اتهمته العلة، ومعه ولده البقر ونه سنتان وشهور، ومن أولاد الإمام الحسن المجتبي زيد وعمرو، وأم الحسن امثني فنه أخذ أسيراً بعد أن قتل

سبعة عشر رجلاً وأصابته ثمان عشرة جراحة وقطعت يده اليمنى، فانتزعه أسماء بن خارجة الفزاري (أم المثنى) فرارية، فتركه ابن سعد له، وكان معهم عقبة بن سميان مولى الرياب زوجة حسين. ولما أخبر ابن زياد بأنه مولى للرباب حتى سبيته، وأحضر ابن زياد ابن لموقع بن ثمامة الأسدي نشر نبله وقاتل، فأمنه قومه وأخذوه، فأمر بسفيه إلى (الزارة)^(١)

٥ - مظاهر فقدان الإرادة

تعددت ظهيرة فقدان لإرادة وصحة على مستوى الأمة والجماعة شكر عام، ولكنها كانت في عصر بوقت ظهيرة على مستوى بعض القادة والأشخاص المهمين في المجتمع الإسلامي أيضاً.

وقد وردت عدة نصوص تؤكد وجود هذه الظاهرة في الأمة، بحيث أدركها بعض المراقبين المتحركة الشيعة حينذاك على مستوى أهل الكوفة على الأقل^(٢).

فقد كان هذا تصميم الفرزدق بن غائب الشاعر عندما سأله الحسين عن حمر الناس في الكوفة، فقال فرزدق «قربهم معك والسيوف مع بني أمية».

(١) مقتل الحسين للمعمر، ص ٣٠٥ - ٣٠٦

(٢) وأما غير أهل الكوفة فلم يعمروا ستجرة الإباء الحسين عليه السلام بشكل مباشر، إلا أن بعض النصوص والحوادث التي يحتمل تشييراً إلى هذه الحالة موجودة في المصادر. فمثل ما ورد في المصادر أن أهل البصرة في ذلك العصر والمدينة كند في أهل مكة وقطاعات واسعة من أهل المدينة وبدا لم يعد الحسين عليه السلام من يكفيه ويصبره مثل من العراق في البلاد الإسلامية الأخرى وهذه الموضوع يحتاج إلى بحث ومتابعة

والقضاء ينزل من السماء»^(١).

وكذلك تقييم بشر بن غالب حيث استخدم نفس هذا التعبير أيضاً: «السيوف مع بني أمية والقبوب معك». كل ذلك قبل أن يبلغ الحسين مقتل مسلم بن عقيل. وكذلك كان هذا رأي أربعة نفر من أهل الكوفة - قاتلوا مع الحسين بعد ذلك - حيث أخرجوه بأن «لأشراف عظمت رشوتهم وقبوب ساير الناس معك والسيوف عليك...»^(٢).

ونشير إلى بعض الشواهد ومصاديق لهذه الظاهرة على مستوى الأمة والجماعة، وعلى مستوى الأفراد والشخصيات.

١ - على مستوى الأمة

الأول: موقف الناس من دعوة الحسين عليه السلام لسهوض ومطالبتهم له بذلك من خلال المراسله والكتب^(٣). ومن خلال إرسال الأشخاص والرسول، ومن خلال بيعتهم لمسلم بن عقيل حيث بايعه أكثر من ثمانية عشر ألف شخص في الكوفة.

«وأقبلت الشيعة يبايعونه حتى أحصى ديوانه ثمانية عشر ألفاً، وقيل

(١) مقتل الحسين للمعمر ص ١٧٤ عن الطبري وابن الأثير وإبراهيم بن محمد

(٢) المقتل ص ١٨٧ عن الطبري

(٣) جاء في حديث يحيى بن أهل الثعلبية قال مر الحسين بأحد علام فقال له أحي يا ابن رسول الله لا في قلبي من الناس، فأشار بالسوط إلى حقيقته برحمن وقال هذه ممنوعة كتباً - المقتل ص ١٧٩ عن سير أعلام النبلاء

وكذلك حديث الحسين مع الحر عندما قال له ما أدري ما هذه الكتب التي تذكرها، فأمر الحسين بفتحها سمعاً فأخرج خرجين ممنونين كتباً المقتل ص ١٨٣ وذكر الحسين عليه السلام يتحدث عن ذلك في عدة مواضع أيضاً

بيع خمساً وعشرين نعاماً، وفي حديث شعبي، بلغ من بايعه أربعين أنعاماً، فكتب مسم إلى الحسين مع عاص بن شبيب الشاكري يحبره باجتماع أهل الكوفة عن صاعته وخطارهم غدومه، وفيه يقول: الرائد لا يكذب أهله، وقد بايعني من أهل الكوفة ثمانية عشر أنعاماً، فعزل الأقل حين يأتيك كتابي»^(١) وعندما دخل ابن زياد الكوفة متنكراً طعن أساس أنه الحسين عليه السلام فاستقبلوه بهاف واحد مرحباً بالناس رسول الله فساءه هذا الحال وانتهى إلى قصر الإمارة فلم يفتح السعدي^(٢) باب قصر، وأشرف عليه من أعلى القصر يقول ما أنا سمود ليك أمانتي يا رسول الله فقال له ابن زياد افتح فقد طال ليكت، فسمعهم رحل وعرفه، فقال للناس إنه من زياد ورب الكعبة^(٣).

ويبدو هذا الموضوع أكثر وضوحاً إذا لاحظنا محاولات أهل الكوفة ومعهم مسم بن عجيل البصرة هاني بن عمرو عندما، عنده ابن زياد «ولم عمرو بن الحجاج أن هانئاً قتل وكانت أخيه روعة تحت هاني. وهي أم يحيى بن هاني. فأقبل في جمع من مدح وأخط بالقصر، فلما علم به ابن زياد أمر سريح الفاضي أن يدخل على هاني ويعلمهم بحياته، قال سريح لهما: أنتي هاني صاح بصوت رفع يا لمسلمين ان دخل علي عشرة أغذوني، فلو لم يكن معي حميد بن أبي بكر الأحمر وهو شرطي لا بلغت أصحابه مقاتته، ولكن قلت به حي، فحمد الله عمرو بن الحجاج وانصرف بقومه

(١) المفضل ص ١٤٨ عن الطبري وغيره من المؤرخين

(٢) المفضل بن بشير هو وني يزيد عن الكوفة عن ابن زياد

(٣) المفضل ص ١٤٥ - ١٥٠ عن الطبري

ولما بلغ مسلماً خبر هاني خاف أن يؤخذ غيلة فتعجل الخروج قبل الأجل الذي بينه وبين الناس، وأمر عبد الله بن حازم أن ينادي في أصحابه وقد ملأ بهم الدور حوله، فاجتمع إليه أربعة آلاف ينادون بشعار المسلمين يوم بدر: (يا منصور أمت)

ثم عقد لعبيد الله بن عمرو بن عزيز الكندي على ربيع كندة وربيع، وقال: سر أُمّمي عني الخيل، وعقد لمسم بن عوسجة الأسدي على ربيع مذحج وأسد، وقال: انزل في الرجال، وعقد لابي ثمامة الصائد على ربيع تميم وهمدان، وعقد للعباس بن جعدة الجدلي على ربيع المدينة.

وأقبلوا نحو القصر فتحرز ابن زياد فيه وغلق الأبواب، ولم يستطع المقاومة لأنه لم يكن معه إلا ثلاثون رجلاً من الشرطة وعشرون رجلاً من الأسراف ومواليه، لكن نفاق أهل الكوفة وما حبوا عليه من العذر لم يدع لهم (علماء)، يخفق، فلم يبق من الأربعة آلاف إلا ثلثمائة.

وقد وصمهم الأحنف بن قيس بالمومة تريد كل يوم بعلا.

ولما صاح من في القصر: يا أهل الكوفة اتقوا الله ولا توردوا على أنفسكم خيول الشام فقد ذقتموهم وجرتموهم، فتفرق هؤلاء الثلثمائة حتى أن الرجل يأتي ابنه وأخاه وابن عمه فيقول له: بصرف، والمرأة تأتي زوجها فتتعلق به حتى يرجع.

فضلى مسلم عليه السلام العشاء بالمسجد ومعه ثلاثون رجلاً ثم انصرف نحو كندة ومعه ثلاثه، ولم يمض إلا قليلاً وإذا لم يشاهد من يده على الطريق، فنزل عن فرسه ومشى متلداً في أزقة الكوفة لا يدري إلى أين يتوجه.

ولما تفرق الناس عن مسلم وسكن نفثهم ولم يسمع ابن زياد أصوات الرجال، أمر من معه في القصر أن يشرفوا على ضلال المسجد لينظروا هل

كمنوا فيها، فكانوا يدنون القناديل ويشعلون النار في القصب ويدونها
بالجبال إلى أن تصل إلى صحن الجمع فم يروا أحداً، فأعموا ابن زياد،
وأمر مناديه أن ينادي في الس ليجتمعوا في المسجد، ولما مثلاً المسجد
بهم رقى المنبر وقال إن ابن عقيل قد أتى ما قد علمتم من الخلاف والشقاق
فرأت الذمة من رحل وحده في دره، ومن جاء به لله ديتة فأتقوا الله عباد
الله وأنزموا طاعتكم وبيعتمكم ولا تحمروا على أنفسكم سيلاً

ثم أمر صاحب شرطته بحصين من تميم أن يفتش الدور واسكك،
وحذره بالفلك به إن أفلت مسم وحرخ من الكوفة

فوضع الحصين لحرس على أفوه السكك، وتتبع الأشرف الناهضين مع
مسم، فقبض على عبد الاعى بن يزيد الكبي وعمار بن صلحب الأزدي
وحبسهم ثم قتلهم، وحس جماعة من اوحوه استيحاءاً منهم، وفيهم
الأصغ اس نبة والحارث بن الاعور الهمدني

وكان المختار عند خروج مسلم في قرية له تدعى (خطواية) فجاء
بمواليه يحمل راية حصراء، ويحمل عبد الله بن الحارث راية حمراء، وكرر
المختار ريته على باب عمرو بن حريث وقد أردت أن أمنع عمراً، ووضح
لهما قتل مسم وهدى وأشير عيهما بدخول تحت راية الأمان عند عمرو
بن حريث ففعلاً وشهد لهما بن حريث باحتناهما ابن عقيل، فأمر ابن زياد
بحبسهما بعد أن شتم المختار واستعرض وجهه بالنقضيب فشر عينه، وبقياً
في السجن إلى أن قتل الحسين عليه السلام

وأمر ابن زياد بن الأشعث وشيث بن ربعي والقعقاع بن شور الذهلي
وحجار بن أبحر وشمر بن ذى الحوش وعمرو بن حريث أن يرفعوا راية

الأمان ويخذلوا الناس»^(١).

الثاني: موقف الحر بن يزيد الرياحي وأصحابه عند لقائه بالإمام الحسين عليه السلام، حيث كانوا يستمعون إلى خطبة ونصائحه وحججه وقد تأثروا بها إلى حد كبير، حتى أنهم صلّوا مع الحسين عليه السلام بإمامته وهم قد خرجوا لمحاصرته ومنعه من الرجوع إلى مكة أو المدينة، ولكنهم بالرغم من كل ذلك لم يملكوا إرادتهم مع وضوح الموقف لديهم^(٢)، إلا الحر بن يزيد الرياحي - الذي لم يكن قد راس الحسين - تمكن من أن يختار الجنة، كما قال ذلك عندما قال له صاحبه المهاجر بن أوس وقد رآه يرتعد في يوم عاشوراء، «ما هذا الذي أراه منك ولو سألت من أشجع أهل الكوفة لما عدوتك؟! قال الحر: إني أحيّر نفسي بين الجنة والنار، والله لا أختار الجنة شيئاً ولو أحرقت، ثم ضرب جواده نحو الخبيث»^(٣).

الثالث: موقف جيش عبيد الله بن زياد والقبائل من قتل الحسين عليه السلام في يوم عاشوراء، فبالرغم من الجرائم الوحشية التي ارتكبتها قادة هذا الجيش وبعض الجلاوزة المجرمين، الأمر الذي أدى إلى قتل جميع أصحاب الحسين وأهل بيته وحتى الفتيان والأطفال كما عرفت. نجد هذا الجيش يتردد في بعض الأحيان في ارتكاب جريمة قتل لحسين أو يتقاعس عن القتال والنزال.

وقد صوّر بعض المؤرخين هذا الموقف بقولهم: «وبقي الحسين

(١) المقتل ص ١٥٥ - ١٥٨ من الطبري وغيره من المؤرخين

(٢) المقتل ص ١٨٣

(٣) المقتل ص ٢٣٦

مطروحاً ميباً ولو شاءوا، أن يقتلوه بفعلوا، لا أن كل قبيلة تتكل على غيرها وتكره الاقدام»^(١).

ويؤكد هذه الحقيقة طوب المعادة التي مرت بالحسين عليه السلام وهو طريق على أرض المعركة حتى قام شمر بن ذي الحوش بهذه الجريمة الشنيعة^(٢).

ب - على مستوى المعادة

وأما ظاهرة فقدان الإرادة على مستوى القادة والشخصيات فيمكن أن نلاحظها في عدد منهم، ولكن هنا نشير إلى سادج ثلاثة مهمة، يعتبر كل واحد منها عن بعد وسب قد يحتج عن الآخر، وإن كانت بأجمعها تمش حالة فقدان الإرادة في هؤلاء الأشخاص:

الأول. (عمر بن سعد بن أبي وقاص) الذي وقع والده على الحيداء في المعركة بين الإمام علي عليه السلام ومعاوية، وإن كان أفصح عن رأيه في أن الحق مع علي عليه السلام في هذه المعركة وأما عمر بن سعد فقد كان منذ البداية من أنصار الأمويين ويركض وراء المصعب ولأموال، ولكنه كان متردداً في موضوع قتال الحسين وتحمل مسؤولية قيادة المعركة

وأخيراً لرسول ابن زياد لما قاله أبو عبد الله الحسين عليه السلام في جواب كتابه: «ما له عدي جواب لأنه حقت عليه كلمة لعذاب» واشتد غضبه وأمر ابن سعد بالخروج إلى كربلاء، وكان معسكراً (بحمام أعين) في أربعة آلاف ليسير بهم إلى (دستبي) لأن الأديم غلبوا عليها، وكتب له ابن زياد عهداً

(١) مقتل الحسين عليه السلام، مقدم ص ٢٨١ عن الأبحر النور والخطط التشريعية

(٢) مقتل الحسين عليه السلام، مقدم ص ٢٨١ - ٢٨٤

بولاية الري وثرع دستبي والديم. فاستعفاه ابن سعد ولما استرد منه العهد استمهده ليلته، وجمع عمر بن سعد نصحاء فنهوه عن المسير بحر الحسين وقال له ابن أخته حمزة بن المغيرة بن شعبة. أنشدك الله أن لا تسير لحرب الحسين فتقطع رحمك وتأثم بربك، فرش لئن تخرج من دنياك ومالك، وساطان الأرض كله لو كان لك، لكان خيراً لك من أن تنقي الله بدم الحسين.

فقال ابن سعد: افعل ان شاء الله، وبات بيته مفكراً في أمره، وسمع يقول: أتترك ملك الري والري رغمتي أم أرحع مذموماً بقتل حسين وفي قتله السار التي ليس دونه حجاب وملك الري قرّة عيني وعد الصاح أتي ابن زياد وقال بك وليتني هذا لعمل وسمع به الناس فأبقذني له وبعث إلى الحسين من لست عسى في الحرب منه، وسمى له أناساً من أشراف الكوفة.

فقال ابن زياد: لست أستأمرك فيمكن أريد أن أبعث، فان سرت بحدثنا وإلا فابعث إلينا عهدنا، فلما رآه ملحاً قال: إني سائر، فأقبل في أربعة آلاف وأنظم إليه الحر في من معه، ودعى عمر بن سعد عزرة بن قيس الاحمسي وأمره أن ينقي الحسين ويسأله عما جاء به فاستحيا عزرة لانه ممن كاتبه، فسأل من معه من الرؤساء أن ينقوه فأبوا لأنهم كاتبوه.

فقام كثير بن عبد الله الشعبي وكان جريئاً فتكأ وقال: أنا له وإن شئت أن أفتك به لفعلت، قال: لا ولكن سبه ما لسي جاء به، فأقبل كثير وعرفه أبو تمامة الصائدي، فقام في وجهه وقال: ضع سيفك وادخل عني الحسين، فأبى واستأبى ثم انصرف.

فدعى عمر بن سعد قرّة بن قيس الحنظلي يسأل الحسين، ولما أسلفه رسالة ابن سعد، قال أبو عبد الله: إن أهل مصركم كتبوا إلي أن أقدم علينا، فأما

إذا كرهتموني أنصرفتم عنكم

فرجع بذلك إلى ابن سعد وكتب إلى ابن زياد بما يقول الحسين، فأتاه جوابه: أما بعد فاعرض على الحسين وأصحابه البيعة ليزيد، فإن فعل رأينا رأينا»^(١).

وبقى ابن سعد يحاول التحصن من هذا الموقف حتى أنه افتعل على الحسين عليه السلام ما لم يقله وكتب إلى ابن زياد زعماً منه أنه في ذلك صلاح الأمة وجمال النظام، فقال في كتابه.

«أما بعد فإن الله أظلم البثرة وجمع الكلمة وأصلح أمر الأمة، وهذا حسين أعطاني أن يرجع إلى لمك ندي منه أتى، أو أن يسير إلى ثغر من الثغور فيكون رجلاً من المسلمين، به ما لهم وعليه ما عليهم، أو أن يأتي أمر المؤمنين يريد فيضع يده في يده فيرى قيمه بينه وبين رأييه، وفي هذا رضا بكم وللأمة صلاح»^(٢).

ولما قرأ ابن زياد كتاب ابن سعد قال: هذا كتاب باصع مشفق على قومه، وأرد أن يحييه فقام الشمر وقال: أتقبل هذا منه بعد أن نزل بأرصت؟! والله لئن رحل من بلادك ولم يضع يده في يديك بيكونن أولى بالقوة وتكون أولى بالضعف والوهس، فاستصوب رأييه وكتب إلى ابن سعد:

«أما بعد إني لم أبعث إلى الحسين لتكف عنه ولا تطاوله ولا لتسميه السلامة ولا لتكون به عدي شقيماً، انظر إن نزل الحسين وأصحابه على حكمي فبعث بهم إلي سماً، وإن أوفاز حلف إليهم حتى تقتلهم وتمثل بهم،

(١) المقتل، ص ١٩٧ - ١٩٨

(٢) المقتل ص ٦٠ عن لائعاف بن عبد الأشرف وتهذيب التهذيب.

فإنهم لذلك مستحقون، فإن قتل لحسين فأوطئ الخيل صدره وظهره، ولست أرى أنه يضر بعد الموت ولكن عني قول قلته لو قتلته لفعلت هذا به، فإن أنت مضيت لأمرنا فيه جزيناك جزء السامع المطيع، وإن أبيت فاعتزل صمننا وجندنا وخل بين شمر بن ذي جوشن وبين العسكر، فأنا قد أمرناه بذلك.

فلما جاء الشمر بالكتاب قال له اس سعد: ويلك لا قرب الله دارك وفتح الله ما جئت به، واني لاظن أنك اندي نهيتة وأفسدت علينا أمراً رجونا أن يصح، والله لا يستسلم الحسين فإن نفس أيتيه بين جنبيه.

فقال الشمر: أخبرني ما أنت صانع، أتمضي لأمر أميرك؟ ولا فخل بيني وبين العسكر، قال له عمر: أنا أتولى ذمت ولاكرامة لك، ولكن كن أنت عني الرجالة^(١).

الثاني: (شيث بن ربعي) حيث كان هذا الإنسان قد تقلب في مواقفه السياسية كما يدل عليه تاريخه، وقد كان من أصحاب الإمام علي عليه السلام ولكن تردد وضعف، وكان شيخاً كبيراً يحب لجاء والمناصب، وراسل الحسين عندما رأى هو أهل الكوفة معه، ومع ذلك فعندما طرح عليه الخروج إلى حرب الحسين تمارض وأخذ يتهمزب من ذلك، وبقي يحاول دائماً التهرب وعدم المشاركة الفعلية في القتال والاكتهاء بالحضور المعتوي إلى جانب ابن زياد وجيشه، بالرغم من أنه أحد القادة لأربعة الرئيسيين، حيث كان قد وضعه ابن زياد قائداً للرجالة، ويمكن رؤية موقفه وصورته من خلال النصوص التالية.

(١) المعتل ص ٢٠٧ - ٢٠٨، عن الطبري وابن الأثير

«وخرج ابن زياد إلى المخينة وعسكر فيها وبعث إلى الحصين بن نمير التميمي وحجار بن أبجر وشمر بن ذي الجوشن وشيث بن ربعي، وأمرهم بمعاونة ابن سعد فاعتل شيث بالمرض، فأرسل إليه أن رسولي يخبرني بتمارضك، وأخاف أن تكون من الذين: ﴿وَإِذَا لقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنُوا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزؤن﴾، فإن كنت في طاعتنا فأقبل مسرعاً، فأتاه بعد المشاء لثلاً ينظر في وجهه فلم يجد عليه أثر العلة، ووافقه علي ما يريد»^(١).

بل كان شيث يحتج على بعض مواقف الحادة التي يراها من قبل بعض القادة أمثال شمر بن ذي الجوشن كما عرفت سابقاً. وكان يزيد في بعض الأحيان يصزح ببطلان موقف عبيد الله بن زياد وجيشه وانحرافهم، كما تشير بعض النصوص التاريخية.

«ثم حمل عمرو بن الحجاج - وكان على الميمنة من نحو الفرات - فاقتلوا ساعة وفيها قتل مسلم بن عوسجة، فشد عليه مسلم بن عبد الله الضبابي وعبد الله بن خشكاره البجلي، وثار لشدة الجلال غبرة شديدة وما أجهلت الغبرة إلا ومسلم صريع وبه رمق، فصاحت جارية له وامسكاه، يا سبده، يا ابن عوسجته، فتماذى أصحاب عمرو بن الحجاج قتلنا مسلماً.

فقال شيث بن ربعي لمن حوله: ثكلتكم أمهاتكم، أيقتل مسلم وتفرحون؟! لرب موقف له كريم في المسممين رأيت يوم (آذربيجان) وقد قتل ستة من المشركين قبل تمام خيول المسممين».

«وحمل الشمر حتى طعن فسطاط الحسين بالرمح وقال علي بالنار لا حرقه علي أهله فتصايحت لنساء وخرجن من الفسطاط. وباده الحسين: يا

(١) المقتل - ص ١٩٩ عن البحار عن مقتل محمد بن أبي طالب

ابن ذي الجوشن أنت تدعو بالنار لتحرق بيتي على أهلي أحرقك الله بالنار! وقال له شيبث بن ربعي: أمرعياً للنساء صرت؟ ما رأيت مقالاً أسوأ من مقالك وموقفاً أقبح من موقفك فاستحي و نصرف»^(١).

«ولما رأى عذرة بن قيس وهو على الخيل الوهن في أصحابه والفسس، بعث إلى عمر بن سعد يستمده لرحال، فقال ابن سعد لشيبث بن ربعي: ألا تقدم إليهم، قال: يا سبحان الله تكثف شيخ المصر وعندك من يجزي عنه، ولم يزل شيبث بن ربعي كارهاً لقتال الحسين وقد سمع يقول: قاتلنا مع علي بن أبي طالب ومع ابنه من بعده آل أبي سفيان خمس سنين، ثم عدونا على ولده وهو حير أهل الأرض نقاتنه مع آل معدوية وابن سمية الزانية، ضلال يالك من ضلال! والله لا يعطي الله أهل هذا المصر خيراً أبداً ولا يسددهم لرشد»^(٢).

الثالث: (عيد الله بن الحر الجعفي) وكان عثماني العقيدة - كما يذكر بعض المؤرخين - ومن رعماء العرب، ولكنه مع ذلك لما اكتشف ظلم الأمويين وعدوانهم حاول منذ البداية أن يتجنب حرب الحسين، فخرج من الكوفة هرباً وتخصاً من ابن زياد، ولكنه التقى الحسين في الطريق، وحرص عليه الحسين نصرته فأبى مع أنه يعرف الحقيقة كلها، ثم بدم بعد ذلك. وهذه هي قصته:

«وسار الحسين (ع) من عذيب النعمانات حتى نزل قصر بني مقاتل، فرأى فسطاطاً مضروباً ورمحاً مركزاً وفرساً واقفاً، فسأل عنه، فقيل هو

(١) المقتل: ص ٢٤٢

(٢) المقتل ص ٢٤٢ - ٢٤٣ عن الطبري.

لعبيد الله ابن الحر الجعفي، فبعث اليه لحجاج بن مسروق الجعفي، فسأله ابن
الحر عما وراءه، قال هدية ليك وكرامة إن قستها، هذا الحسين يدعوك
لنصرته فإن قاتلت بين يديه أجرت، وإن قتبت امتشهدت، فقال ابن الحر
والله ما خرجت من الكوفة إلا لكثرة ما رأيته خرجاً لمحارسته وخذلان
شيعة، فعلمت أنه مقتول، ولا أقدر على نصره، ولست أحب أن يراني وأراه.
وأعد الحجاج كلامه على الحسين، فقدم صلوات الله عليه ومشى اليه في
جماعة من أهل بيته وصحبه فدخض عليه المسطاط، فوسع له عن صدر
المجلس، يقول بن الحر، ما رأيت أحداً قط أحسن من الحسين ولا أملاً
للعين منه، ولا رقت على أحد قط رقتي عليه حين رأيته يمشي والصبيان
حوله، ونظرت إلى لحبته فرأيته كاسها جناح عراب، فقلت له: أسود أم
خصب؟ قال يا ابن الحر عجل علي شيب، فعرفت أنه خضاب.

ولما استقر المجلس بأبي عبد الله حمد الله وأثنى عليه، يا ابن الحر إن
أهل مصركم كتبوا إلي أنهم محتتمون على نصرتي وسألوني القدوم عليهم،
وليس الأمر على ما رعموا، وأن عيث دنوباً كثيرة، فهل لك من توبة تمحو
بها ذنوبك؟

قال: وما هي يا ابن رسول الله؟

فقال: تنصر ابن بنت نبيك وتقاتل معه.

فقال ابن الحر والله اني لاعلم أن من شيعتك كان السعيد في الآخرة،
ولكن ما عسى أن أغني عنك ولم أخف لك بالكوفة ناصراً، فأشدك الله أن
تحمدي على هذه الحطة فإن نفسي لا تسعح بالموت! ولكن فرسي هذه
(المنحقة) والله ما طببت عليها شيئاً قط إلا لحقته ولا طلبني أحد وأنا عليها إلا
سفته، فخذها فهي لك.

قال الحسين عليه السلام: أما إذا رغبت بنفسك عما فلا حاجة لنا في فرسك ولا فيك، وما كنت متخذ المضلين عصداً، وني أنصحك كما نصحتني إن استطعت أن لا تسمع صراخنا ولا تشهد وقعتنا وفعل، فوالله لا يسمع واعيتنا أحد ولا ينصرنا إلا أكبه الله في نار جهنم.

وندم ابن الحر على ما فاتته من نصره لحسين عليه السلام فأنشأ:

فسيالك حمرة ما دمت حيا تردد بين صدري والراقي
غداة يقول لي بالقصر قولا تركنا وتمزم بالفراق
حسين حين يطلب نذل بصري عمن أهل العداوة والشقاق
فلو فسق التلهف قلب حر هم اليوم قلبي بانفلاق
ولو واسيته يوماً بنفسي انسلت كرامة يوم التلاق
مع ابن محمد تفديه نفسي فهو دمع ثم أسرع بانطلاق
لقد فاز الأولي نصرنا حسناً وخاب الآخرون ذوو النفاق»^(١)
ويشبه هذا الموقف موقف عمرو بن قيس المشرقي وابن عمه، الذين التقاهما الحسين عليه السلام أيضاً في نفس هذه الموضع وطلب منهما النصرة فاعتذروا بالعيال وأمانات الناس، فنصحهما الحسين عليه السلام بالابتعاد عن أرض المعركة^(٢)

إن هؤلاء الأشخاص بالرغم من معرفتهم للحقيقة وكرههم لقتال الحسين وأدراكهم لمصير الأسود، وكذلك المصير الذي سوف ينال قتلة الحسين ومحاربيه أو المتخاذلين عن نصرته، ويدركون لاجل ذلك بدرجات متفاوتة

(١) المقتل ص ١٨٨ ١٩ عن جماعة المؤرخين والمحدثين

(٢) المقتل ص ١٩٠

السعادة الأبدية للشهادة بين يديه.

وكانوا يعرفون طم بني ثمية وصعينهم، لا أنهم بالرغم من كل ذلك
اختاروا طريقاً آخر لا ينسجم مع هذه المعرفة بسبب الخوف أو الطمع
والاغراء وحب الدنيا ومرض القلب وضمير وفقدان الإرادة

الفصل الرابع

ثورة الحسين
إيقاظ الأمة وتحرير إرادتها



لقد كان لحركة الإمام الحسين عليه السلام ونهضته دور كبير في أن تملك الأمة إرادتها وأن تتحرك بالاتجاه الصحيح، كما أشرنا إلى ذلك في المحاضرة الأولى.

حيث نجد بعد عام من ثورة الحسين عليه السلام أن المدينة المنورة تشور على يزيد، وتطرد واليه وجميع الأمويين، بحيث يضطرون للجوء إلى الإمام زين العابدين عليه السلام لحمايتهم، ولا يتمكن أن يصنع يزيد شيئاً أمام هذه الثورة، حتى يبعث بجيش الشام للقضاء عليها ويستريح المدينة ثلاثة أيام بعد أن قتل أثناء المهاجرين والأنصار فيها.

وهذا كله في حين أن المدينة لم تكن مستعدة لاحتضان ثورة الحسين عليه السلام قبل عام، بحيث يططر الإمام عليه السلام إلى الخروج منها إلى مكة ومن ثم إلى الكوفة.

وفي السنة الثانية تشور مكة المكرمة أيضاً على يزيد الطاغية، فيقوم المجرم بعمل وحشي وهو هدم لكمة شريفة بعد أن يحاصرها لفترة من الزمن.

ويصبح حكم الأمويين مهدداً بالسقوط بعد موت يزيد، ونمو وتطور حركة عبد الله بن الزبير، والمختار بن عبيدة الثقفي.

بعد ذلك أخذت الثورات تتولى حيث ظهرت ثورة (التوابين)، والتي تعتبر أثراً مباشرة لثورة الحسين عليه السلام، حيث كانت شعاراتهم بالثارات الحسين، والتي تمكنت من أن تزعزع لجيش الأموي وتطرده من الكوفة،

ولم تهدأ هذه الثورة حتى تكون ثورة ثُمختر والذي قام من أجل أخذ انذار لدهاء الحسين عليه السلام.

ويتمكّن المختر من عمل عسكري مهم وعمل سياسي أهم، أما لعمل العسكري فهو القضاء على الجيش الأموي وقتل عبد الله بن زياد كان يقود هذا الجيش.

والعمل السياسي هو نصفية الكوفة من جمع قتلة الحسين عليه السلام ومن أخصار الأمويين

وقد استمر هذا التحرك والرفض في الأمة حتى تمت الاطاحة بالحكم الأموي بعد عدة عقود من الزمن.

وأصبح وعي الأمة ويقظة الضمير فيها وقوة الإرادة لديها إلى درجة لم تسمح فيه بقيام الحكم (القبضي) أو (الكسروي) مهما سخر الحاكم واستهتر أو ارتكب من الدماء وأجرائم، حيث كان سواحده في كل هذه الحالات بالرفض، والمطالبة من الأمة بتطبيق حكم الإسلام وتحقيق العدل في صفوفها ويكون لحاكم انحراف معروفاً عن الأمة ومرفوضاً من قلبها بشكل دائم

والشواهد التاريخية عن هذه حقيقة كثيرة، يجدها الباحث في حركات المقاومة في عصر العباسيين والعثمانيين.

كما نجد أنها أيضاً في هذا الاجماع المنطبق لدى الأمة بقبول وتمجيد ثورة الحسين عليه السلام، بالرغم من محاولات الامويين وأرلامهم وأتباعهم تشويه حلفيات هذه الثورة أو التشكيك في شرعيتها ومبرراتها.

وسائل العلاج لموت الضمير وفقدان الإرادة

ولكن السؤال هنا أنه ما هي النقطة والوسائل التي أكد عليها الإمام الحسين عليه السلام في نهضته وكان لها هذا الدور والتأثير البالغ في (ضمير الأمة) و(إرادتها)، ثم كان لها هذا التأثير الدلّ في جميع الأجيال والعصور؟! لقد ذكرنا سابقاً^(١) أن (عمق لمأساة) و(حجم الفاجعة) وتفاصيلها و(التصميم) والإرادة حلفها و(التخطيط الرائع) في تنفيذها كان له الدور الأساس في ذلك.



وهنا نحتاج أن نشير إلى انقطعت العلاقة بمعالجة أسباب موت الضمير وفقدان الإرادة التي يمكن أن نبينها من خلال تفاصيل الأحداث، وكيفية صنعها وتنفيذها لتتكامل لدينا (لصورة النظرية) في فهم ثورة الإمام الحسين عليه السلام.

١ - العلاج في مجال القلب والضمير

أما بالنسبة إلى السبب الأول من أسباب موت الضمير وقسوة القلب وهو انهيار القاعدة الأخلاقية، فقد وجدنا أن الإمام الحسين عليه السلام أكد في مجمل ثورته وحركته على (الجانب الأخلاقي) في الالتزامات والعهود والمواثيق

(١) المحاصرة الأولى

وفي السلوك العام تجاه أصحابه وأعداءه وتجاه الأمة بشكل عام، والذي يمكن أن نحدد تفاصيلها في جميع حصواته

فهو لم يستخدم المنورة (الشفقة) تجاه الدعوة بيعة يزيد أو التهرب منها، كما صنع الآخرون أمثال عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن ابن أبي بكر وغيرهم، بل نبى دعوة والي المدينة وهماك تحدث بصراحة عن رأيه في رفضها تجاه هذه الدعوة

وفي مكة لم يتحرك إلى عرق إلا بعد أن أخذ الموائيق والعهود والبيعة، وكان تحركه استجابة بمسؤولية مترتبة على بدء الأمة وطلبها^(١).

ثم لما تبين له نقص بعض المديعين وتدهور الاوضاع كان صريحاً مع أصحابه ومرافقه الذين جاءوا معه من مكة حتى لو أدى ذلك إلى تفرق الكثير منهم عنه.

كما أنه كان في نفس الوقت مترماً بعهد مع أهل الكوفة^(٢)

(١) تحدث الحسين في جيش الحر الرضا، فحمد الله وأثنى عليه وقال إنها معدة إلى الله عز وجل واليكم وإنني لم آتكم حتى نسي قبلكم وهدم به عمر رسلكم أن أقدم عليكم فإنه من كان اماماً ولعل الله أن يجمعنا بك على الهدى، فإن كنتم على ذلك فقد حلتكم معصوي ما أطيس به من عهدكم وموالاتكم، وإن كنتم لمفدومي كارهين انصرفتم عنكم إلى المكان الذي جئت منه إليكم.

(٢) قال الطرماح للحسين عليه السلام رأيت ناساً قبل خروجي من الكوفة مجتمعين في ظهر الكوفة سألت عنهم، قيل أنهم يعرضون ثم يسرحون إلى حسن، فأمدك الله أن لا تقدم عنهم فاني لا أرى مع أحداً ولو لم يقاتلك إلا هؤلاء الذين أراهم ملازميك لكمي

وكفى سر مما لئن لم جئت الذي يدعي (أجبا) فقد غتصبا به من منوك عساك وحميز ومن السعمان بن الصلر ومن الأسود والاحمر، هو الله لا يأتي عليك عشرة - م حتى تأتيك طيء رجالاً وركباناً، وأنا رعيهم لك عشرين ألف طائي يضربون بين يديك بأسيافهم إلى أن يسيس لك ما أنت صانع

وهكذا نجد هذا (الجانب الأخلاقي) في مقام به الحسين عليه السلام من سمي
حيش الحر بن يزيد بالماء^(١)، والتمام مسلم بن عقيل عليه السلام (الفتك) وعدم
اغتياله لعبيد الله بن زياد مع وجود الفرصة لذلك، وعدم البدء بالقتال مع
أصحاب الحر، وكذلك في يوم عاشوراء، بالاصافة إلى صفات الإيثار والصبر
والشجاعة والنصيحة، وسعة الصدر، وتحمل المسؤولية، والتعالي عن
الصغائر، وغير ذلك من السمات الأخلاقية التي لا يفصح المجال أو يفتح أي
ثغرة (أخلاقية) في طريقة التعامل، وسجد مع عدم هذا السلوك في مختلف
مراحل المسيرة منه ومن أصحابه، خصوصاً موقفهم عندما استعرض رأيهم
في ليلة عاشوراء وطبب منهم الاستفادة من النبل

→ فحرره الشمسيين ولقومه سير ، وقال يا سيدي عهدي وميثاقاً وسأنا بعدد على الانصراف حتى
تتصروا يا ويهم الأمور في ١٤٥ هـ

وہد يحدث الحسن علیہ السلام فی 'صحاح سحر الفتاوی' وقد أنشئ کتبتکم وقد مت عنی رسلکم ببعثکم انکم لا
سلمونی ولا یحذرونی، فان مضمون عن سبکتکم صلو رشدکم، فانا الحسن بن علی وابن فاطمہ بنت
رسولہ اللہ، نفسی مع انفسکم وأهلہ مع ہیکلکم وکم فی أمورہ، وان ہم فعلوا ونقضتم عہدکم وحسبتم
بیتہ من اعدائکم فلم یمری ما ہی بکم بکر بعد فمتہ وما نابی وأخی وابن ہمی مسلم. فالمرور من اغتر
بکم فحفظکم احطائکم ونہیکم صیغتم، ومن یکتب لہ یکتب عنی بسمہ، وصیغہی اللہ علیکم والسلام
علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

(١) 'مَا رَأَى سَيِّدُ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْقَوْمِ (صَحَابِ الْحَرِّ كَرِيحِي) مِنْ تَغْيِشِ أَمْرِ أَصْحَابِهِ أَنْ يَسْقُوهُمْ وَيُرْشِعُوا الْحَيْلَ يَسْقُوهُمْ وَحِيلَهُمْ مِنْ تَحْرِيمِ ثُمَّ حُدِّدَ بِمَدْرُوبِ الْقَضَاعِ وَالْطَّامِسِ وَيَدْبُوبَهَا مِنَ الْعَرَى فَإِذَا غَبَّ فِيهَا ثَلَاثَةٌ أَوْ أَرْبَعٌ نَزَّ حَمْسًا عَرَبَتْ وَسَقَى؟ حَرَّ حَتَّى يَقُو الْخَيْلَ كُلَّهَا.

وكان حتى بين الطعام المحرم مع الحر حياء آخرهم وقد أضر به العطش، فقال الحبيب: نبح الراوية وهي
الحسين بلدة الحصار فلم يهتم مراده، فقال: نبح الحرس، وقد راد أن يشرب جيل الماء يسيل من السماء.
فكان: (وحيادة الرسول) حيث شق، صم ن م يصح سدة العطش فقام ^{عليه} بنفسه وعطف السقاء
حتى ارتوى وسقى غيره

هذه الأمور وغيرها التي كانت ولا زالت تمثل دروساً في الأخلاق الإنسانية وتشكل خطأ واضحاً في حركة الحسين عليه السلام وفي أهدافه من النهضة.



وإن السبب الثاني من أسباب موت الصمير هو (حب الدنيا) والانغماس في الشهوات، فنجد الإمام الحسين عليه السلام يؤكد في مختلف مواقفه وخصوصاً في أحاديثه مع أهل الكوفة لمعالجة هذا سبب

سواء في التأكيد على (بعد) حتمية الموت، وأنه قدر الهي لا يمكن للإنسان أن يتصرف فيه - «خط الموت على ولد آدم محط لقلادة على جيد العنقة».

أو في التأكيد على لتقنب وتصرف ولتعزيز في الدنيا ولذاتها ورحرها. كما نلاحظ ذلك بشكل واضح في خطبه الأولى مع أهل الكوفة

أو في التأكيد على الانتقام الإلهي من أولئك المنعمين في الدنيا وشهواتها والتقصير لمهود الله تعالى وإن ذلك سنة من سنن التاريخ، وعهد عهده إليه جده وأبوه

أو في إعطاء المفاهيم وشعارات سي ترهد في الدنيا. «الموت أولى من ركوب العار» «لا أرى الموت إلا سعادة وحياة مع الظالمين إلا برماً».

والسهم في كل ذلك هو تحسيد كل هذه المفاهيم عملياً وواقعياً - هو وأصحابه - ومن مواقع القدرة على الوصول إلى نعيم الدنيا الزائل والحصول عليه، والشارع عما كان لديه من كل هذا المنهج عملياً وواقعياً. حيث كانت الفرصة مفتوحة أمامه بذلك، وكل تحت يده إمكانيات واسعة تحدثت للصوصل التاريخية عنها في سفره إلى العراق

٢ - العلاج في مجال الإرادة:

أ - وأما في مجال أسباب فقدان الإرادة فقد كان الإمام الحسين عليه السلام يعرف منذ البداية أن الحكم اليربدي والحقد لأموي وسوءك المجموعة الشريرة التي تحيط بيزيد - بالاضافة إلى ما كان يديه من معلومات غيبية موروثة عن جده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - كـ ذلك سوف يؤدي بالامويين إلى أن يرتكبوا أفصح الحرائم ويستخدموا أشنع الأساليب في بضغط عليه

ولذلك براه يحتاط لكل الأمور، ومنها استصحابه للنساء والأطفال من أهل بيته لئلا يتم استخدامهم كرهائن للضغط عليه ولمواصلة الموقف الرافض من خلالهم بعد استشهادهم.

واسطلاحاً من ذلك نجد الإمام الحسين عليه السلام يعالج السبب الأول وهو الأرهاب والقمع، بالصبر والصمود والاعتصام بالله تعالى

ولعل أروع نص يعبر عن هذه الرؤية وهذا الحظ من العلاج هو خطته عند الخروج من مكة متوجهاً لأرض العراق، علماً بأن تطوّر الأحداث حتى ذلك الوقت كان لصالح الإمام الحسين عليه السلام

فقد قال عليه السلام: «الحمد لله وما شاء الله ولا قوة إلا بالله وصلى الله على رسوله، خط الموت على ولد آدم مخط القلادة على حيد الفتاة وما أولهي إلى أسلافي اشتياق يعقوب إلى يوسف وخير لي مصرع أنا لاقية، كأي بأوصالي تقطعها فسلان العلوات بين النواويس وكربلاء فيملأ مني اكراشاً جوقاً وأحره سعا، لا محيص عن يوم حط بالقلم، رصا الله رصانا أهل البيت، صبر على ثلاثة وبوفينا أحور الصابرين، لن نشد عن رسول الله لحفته بل هي مجموعة له في حضيرة القدس تقربهم إليه ويحر بهم وعده.

ألا من كان في نادلاً مهجته موضعاً على لقاء الله نفسه فليرحل معاً فأني راحل مصباحاً

«إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى»^(١).

وستمر هذا الموقف منه طيبة برحلة بن كربلاء بالرغم من تطور الأوضاع سبباً. كما أنَّ موقفه في يوم عاشوراء منذ البداية وحتى النهاية يعبر عن هذا الموقف وهذه المفاهيم قولاً وعملاً

حينما خطب في صبيحة يوم عاشوراء قس بدأ القتال، فقال بعد أن حمد الله وثنى عليه «إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ فِي فَتْكِهِ قَسِي فِي هَذَا الْيَوْمِ عَلَيْكُمْ بِالْقَتْلِ وَالْقَتْل»^(٢).

كما عر مد البداية عن اشقة دته وأوكل عيه من خلال دعائه الأول يوم عاشوراء

كما كان يستشهد في موقفه دلايات لكريمة

«فاحموا أمركم وسركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم عمة ثم اقضوا إلي ولا ينظرون إن ولي الله الذي يرزق الكتاب وهو سولي الصالحين».

و قوله تعالى «أَبَى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِذُنُوبِكُمْ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ».

كما أنَّ روع المصوص ثني تعمر عن هذا الموقف يوم عاشوراء هو دعاؤه بعد أن سقط على الأرض صريعاً وقد شتد به الحال.

«اللَّهُمَّ مَتَّعْ الْمَكَانَ عَظِيمَ الْحَبْرِ شَدِيدَ الْحَالِ غَيبِ الْخَلِيقِ حَرِيصِ الْكَرْبَاءِ قَادِرِ عَلَى مَا تَشَاءُ، قَرِيبِ رَحْمَةٍ، صَادِقِ الْوَعْدِ، سَابِعِ النِّعْمَةِ، حَسَنِ الْبَلَاءِ، قَرِيبِ إِذَا دَعَبَ، مَحْبُوطِ مَا خُفِيَ، قَابِلِ أَسْوَأَ لَمَنِ نَابَ لَيْتَ، قَادِرِ عَلَى مَا أُرِدْتُ، تَدْرِكِ مَا

(١) مقتل الحسين لمقدم ص ١٦٦

(٢) مقتل الحسين لمقدم ص ١٢٥ عم سعودي

طلبت، شكور اذا شكرت، دكور اذا ذكرت، ادعوك محتاجاً وأرغب إليك فقيراً!! وأفرح
إليك حائفاً وأبكي مكروباً وأستمع بك صعباً وأنوكل عليك كافياً، اللهم احكم بيننا وبين
قومنا فانهم غرونا وحذلونا وعدروا سا وقسروا ونحن عترة نيك وولد حبيبك محمد ﷺ
الذي اصطفينه بالرسالة واثمنته على الوحي، فجعل لنا من أمرنا فرجاً ومخرجاً يا أرحم
الراحمين.

صبراً على قضائك يارب، لا اله سواك يا عباد المستغيثين، مالي رب سواك، ولا معبود غيرك، صبراً على حكمك يا غياث من لا غياث له، يا دائماً لا يهاذله، يا محيي الموتي، يا قائماً على كل نفس بما كسبت احكم بيني وبينهم وأنت خير الحاكمين»^{١١}.

ونجد هذا واضحاً أيضاً في محسن وصاياه لأهل بيته عليه السلام وعياله وأصحابه، والتي تكررت في يوم عاشوراء، والتي يؤكد فيها أن هذا الصبر سوف يكون بهاية الدل والهوان^{١٢}

(١) مقتل الحسين لمصرم، ص ٢٨٢ - ٢٨٣

(٢) وحا قتل عبد الله بن مسلم حين أن بي طالب حمله و حدة نصاح بهم الحسين عليه السلام صير على الأمور ما

يحيى محبوبى والله لا رأيتم هوناً بعد هذه اليوم، توقع فيهم عوون من عند الله من حمير العليار وأمه المقيمة
يحب وأخوه محمد وأمه الخصوصاء وعند الرحمن من عقيل من أبي طالب وأخوه جعفر بن عقيل وعنده

أَبِي هَسَدَمٍ بْنِ عَقِيلٍ - مَقْتَلُ الْحُسَيْنِ، الْمَقْرَم: ص ٢٦٢

وَكَلَيْتَ قَالَ مَا شِئْتُ دُونَ عِدَّةٍ مَقْبُولَةٍ الْقَاسِمِ مِنَ الْحَسَنِ «صَبْرًا بِسِيَ حُمُوتِي، صَبْرًا يَا أَهْلَ بَيْتِي، لَا رَيْبَ

هو ما بعد هذا اليوم اهدأ - مقتل الحسين المعظم ص ٢٦٥

وقال الحسين عليه السلام - بعد مقتل الرضيع يوم عاشوراء - هوذا من ربي أنه يعين الله تعالى، اللهم لا يكون هوذا عليّ من فضيل، اللهم ان كنت حبيباً عما شجر فاحمد له ما هو خير منه، وانتم يا من الظالمين.

واجهد ما عمل بما في العاحل وخيرة لنا في الآجل - الحفل ص ٢٧٢

كما رَدَّ عَلَيْهِ وَذَعَّ عِيَالَهُ ثَانِيًا وَأَمَرَهُمْ بِالصَّبْرِ وَبِالنَّارِ، وَقَالَ: اسْتَعِذُوا لِلَّهِ، وَاعْبُدُوا أَنَا اللَّهُ تَعَالَى
حَامِيَكُمْ وَحَافِظَكُمْ وَسَيِّدُكُمْ مِنْ شَرِّ الْأَعْدَاءِ وَيَحْمِلُ عَذَابَ مُرْكُمُ إِلَى عَصِيرٍ، وَيُعَذِّبُ عِبَادَكُمْ بِأَسْوَأِ

نقد ضرب الإمام الحسين عليه السلام نكس موقفه وأقواله أروع الأمثلة في الصمود والصبر في مواجهة اغمم و لارهب، و لسيطرة على انعطاف والانفعالات وتحطيم حدران خوف و حواجره، والتوكل على الله واللجوء إلى الله تعالى.

دون أن يتردد أو تترعزع ارادته. حتى وهو يرى أصحابه وأهل بيته يسقط أحدهم تلو الآخر، ويرى الأصفاء يذبحون ويتصورون من العطش ويرجعون من الخوف، ويرى أمامه رهبة سبب والهت لمخيام، والنسبي وانتشريد و تعرض لاشد الاخطار بعدل، فيسمر على نفس الوصيرة وهو يثبت الآخرين ويأمرهم بالصبر وتحمل ولاستعانة بالله تعالى.

ب كما أن الحسين عليه السلام حثاؤه حجة (السبب الثاني) من أسباب فقدان الإرادة وهو اجهل واصيب الاعلامى، مقام بعمل اعلامى و سمع لتعريف بأهدائه وأسباب بهضته ومفومته لمطعيا وهي (الاصلاح) في أمة حده (والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) وإمامة (العدل)، سواء في وصيته عند خروجه من المدينة أو في رسائله التي كتبها إلى الامصار والشخصيات الإسلامية الكبيرة أو في خطباته وأحاديثه العامة التي كان يستند فيها إلى الآيات القرآنية وحديث جده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما يلاحظ ذلك

→ العذاب وحوصكم عن هذه السبب ب مع نعم وكرامه فلا شكوا ولا يقولوا بالستكم م بعض من فديركم المقس ص ٢٧٦

ونظر عبد الله بن الحسن المظفر عليه السلام وله إحدى عشرة سنة إلى عمه وقد أحرق به القوم فأقبل يشتد نحو عمه وأردب ركب حبه فأفلت منها وجاء إلى عمه وهوى بحر بن كعب السليفي يصرب الحسين فصاح العلامة بنى الحبيشه اتصوب عني ٩ فصر به رثاءه العلامة بيده فاطها إلى الجند فإدا هي معلقة فصاح العلامة ب عماء ووقع في بحر حسين فصره به وفان - بن أبي اسير على م برل بك واحتسب في دد الخير د ب الله تعالى يوفقك بأبائك الصالحين - المقس ص ٢٨

في خطبه عند لقاء الحر بن يزيد الربيعي، أو في يوم عاشوراء مع أهل الكوفة.

وكذلك واجبه الاعلامي من خلال التعريف بشخصيته وانتسابه إلى رسول الله، وحديث رسول الله ﷺ عنه وعن أخيه الحسن عليه السلام، وأنهما سيذا شباب أهل الجنة.

وفي أخذ المهود والمواثيق واضفاء انطباع الجماهيري على نهضته، وأنها تلبية لدعوة الناس له لنحمل المسؤولية تجاه الظلم والطغيان وهذا ما كان يؤكد عليه في أحاديثه مع أهل الكوفة مد لقائهم وحتى مقتله الشريف كما كان يؤكد على ذلك أيضاً عندما كان ينصحه بعض الناس بالانصراف.

وفي تأكيد على الزهد بالدنيا وعدم رغبته بالمناصب أو الحكم، بالإضافة إلى تأثير هذا الأمر في موضوع حب دنيا والاعزاء.

لقد قام الإمام الحسين عليه السلام بعمل اعلامي واسع في هذا المجال، الأمر الذي يدل على أهمية هذا العمل من ناحية، ومن ناحية أخرى يشير إلى أن ما تركته النهضة من آثار في وصوح مشروعية حركة الإمام الحسين عليه السلام إنما كان نتيجة طبيعية لمثل هذا التحرك الواسع.

بالإضافة إلى ما أشرفنا إليه من أن حقيقة الريف الأموي قد تكشفت للناس، من خلال الفترة لسابقة التي صفى فيها معدوية وتعدى الحدود واستهتر بالحرمان ونقص المواثيق واستعمل الظلم والحرور كمنهج عام لحكمه

ج - وأما (السبب الثالث) من أسباب فقدان الإرادة وهو (الاعزاء) فقد واجهه الحسين عليه السلام بشكل رئيسي.

تارة: بالتأكيد على إثارة كبر من انفسرة الإنسانية في الحرية والكرامة

والعزة والالاء والوفاء وحب الخير وعدل ورفض الشر والظلم والعدوان.
وأخرى بتحريك واستدراج نحو صف والمشاعر الإنسانية العامة في قضايا
الأطفال والنساء والجوع والعطش والآلام والمعاناة، والذي نلحده في تفاصيل
الكثير من مواقف عاشوراء.

وثالثة: الاستفادة مما تبقى في أذهان وقلوب المستمعين من حب وارتباط
بالنبي ﷺ، لأنه ابن ست رسول الله ﷺ وقرب عهدهم به وعلاقته العاطفية
والروحية برسول الله ﷺ ووجود عصامته وفرسه وموارثه الشخصية لديه.

ورابعة: بالتحذير من بروز الانتقام لآلهي بهم بسبب ظلمهم له وقتلهم
إياه، سواء من خلال بعض الكرامات التي شهدوها في يوم عاشوراء^(١)، أو
الأحاديث التي ذكر فيها هذا الأمر وأنه عهد النبي وسنة من سن التاريخ^(٢)،

.....

(١) عند ما أبل القوم برحمتهم نحو الحسين عليه السلام وكان بينهم عبد الله بن حنظل، التميمي فصح أفيكم حمير؟
وهي الثالثة من أحداث الحسين عليه السلام بعد الفرس لما تردد منه أن يهاجس بشر الأرواح إلى الحصار
كأنه يلى أوهام على رب هجور كريم مطاع شافع فمن أنت؟ قال أنا ابن حنظل، فرفع الحسين يديه حتى
سبحان طبه وقال اللهم حرمه النار فمعه من حنظل وأقحم الفرس إليه وكان بينهم بهر فسمع
عنه وهافته، فدمع المركاب وحالت به الفرس وغطت قدمه وساقه، وهفده ونقي حنظل الأخر معلماً
بالمركاب وحذب الفرس تصرت به كل حجر وسحر وقعه في أنوار المشتعلة ثم الحندق ما حترق بها
ومات هنر الحسين عليه السلام شاكراً حامداً على إعانة دعائه العنقل ص ٢٣٠

(٢) ابن أبي الحسين عليه السلام عمر بن سعد فدعي له وكر كرهاً لا يحب أن يأتيه، فقال أي عمر انزعم إليك
تقتنى ويولب ادعي بلاد الرى وحربك والله لا نبتأ بذك عهد معهود فاصبح ما أنت صانع، فأنك لا
تفرح بعدى بدياً ولا آخره وكفى برأسك على قصبة يترماه الصبيان بالكوفة ويحذونه عراً بيتهنم.
نصري بوجهه من منصباً - العنقل ص ٢٣٥

وفي خطبته الثانية عليه السلام قال: أما والله لا تلبثون بعدها إلا كرىماً يركب الفرس، حتى تدور بكم دور الرضى
وتفلق بكم قنق المحور. عهد عهد الرب أي عدي رسول الله ﷺ فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا

أو أدعيته عليه السلام بنزول هذا الانتقام وفي موضع متعددة.

د - وأما السبب الرابع من أسباب فقدان الإرادة وهو اليأس، فقد عالجه الإمام الحسين عليه السلام من خلال عدة أمور:

١ - منها: توضيح المعنى الحقيقي سنصر والفتح الذي لا يعني مجرد الغلبة المادية العسكري في حلبة المعركة، أو لوصول إلى السلطة والحكم، وإنما يعني انتصار القيم والمثل، وتحقيق الأهداف السامية في حياة الأمة ووجودها، هذا المعنى الذي عبر عنه الإمام الحسين عليه السلام بشكل مختصر عندما قال: «ومن لم يلحقنا لم يبلع الفتح».

٢ - ومنها: التأكيد على الاجر والثواب والدرجات العالية عند الله تعالى، وما يحصل عليه ويلقاه الشهداء والسائرون في طريقهم من جنات عدن ومساكن طيبة ورضوان من الله تعالى حيث إن مصير الإنسان الحقيقي وحياته الأبدية إنما هي مرهونة بهذه المواقف والأعمال وتحمل المسؤولية (فلا يأس من روح الله تعالى).

٣ - ومنها: التأكيد على مبدأ: نجار الوصيفة الإلهية، والاستجابة للموقف الشرعي ولنداء الواجب، والوقوف إلى جانب الحق والعدل من زاوية الصراع الواسع بين الحق والباطل في التاريخ، وكمسؤولية يتحملها الإنسان في مسيرة هذه الحياة بامتداداتها الواسعة في عمق الزمن والتاريخ، بعيداً عن موازنة المصالح الخاصة الضيقة أو الرؤية المحدودة للأشياء والزمن والنتائج والآثار.

٤ - ومنها: التأكيد على أن صراعه المادي والعسكري مع هؤلاء القوم، إنما

→ يكن أمركم عليكم عمة ثم اتصوا إلي ولا تنظروا، بي بوكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ

هو جولة واحدة من انصراف بني بحوضه مع الامويين، وسوف تستمر هذه المعركة في الاجيال الاتية أيضاً، لان الحسين كخط، والحسين كإمامة، والحسين كأمة، سوف يكون له امتداد حقيقي ومادي في حركة التاريخ، وسوف يجد هؤلاء المهادون كأشخاص الانتقام على يد لثوار الذين يأتون بعد الحسين عليه السلام ليأخذوا بثأره، وشك سوف يحسرون الدنيا والآخرة معاً، وهذا هو ما عبر عنه الإمام الحسين عليه السلام في رؤيته للمستقبل القريب عندما قال: «لا والله لا يدع أحداً منهم، لا ينقم لي مه، قتلة بقتلة وصره بصره وآله يتصر لي ولأهل بيتي وأصحابي».

وهذا ما حصل بالفعل في ثورة تنووين وثورة المختار، ومما يؤكد كل هذه الحقائق وهذه الرؤية هو ما شهدته التاريخ الإسلامي بعد الحسين عليه السلام في العصور المختلفة من مواقف ونظورات، حيث نجد في التاريخ الإسلامي تحركاً ثورياً واسعاً بدأ من ثورة الحسين عليه السلام وامتد طيحه من الامويين والعباسيين، وكان به آثار مهمة على محمل المصموم السياسي والثقافي والروحي للأمة الإسلامية والمجتمع الإسلامي، وكان الشعار الرئيسي لهذا التحرك هو الشعار الذي كان يمثله الإمام الحسين عليه السلام وهو شعار (ارضا من آل محمد عليه السلام)، يعني كانوا يدعون إلى ذلك الإنسان الذي يكون مرضياً من قبل الله تعالى ومحترماً من قبل الناس ويكون من آل الرسول عليه السلام والذي يعبر عنه (الرضا من آل محمد).

هذه الحقيقة - كما أشرنا سابقاً - تدل على أن ثورة الحسين عليه السلام تمكنت من أن تحقق هدفها الرئيسي، وهو يقط ضمير الأمة من ناحية وتحرير إرادتها من ناحية أخرى وذلك من خلال معالجة أسباب موت الضمير وفقدان الإرادة فيها، فهي ثورة هدية، واجبة في تحقيق أهدافها.

عراق الأمس وعراق اليوم

وعندما نقارن هذه المأساة الإنسانية وخميتها وأسبابها بما يجري من الأوضاع في العراق، نجد نفس تلك الصور، والجماعات، والأشخاص والمشاعر، في جوانبها الإيجابية وفي حوائجها السلبية، وسواء على مستوى فقدان الإرادة أو مستوى موت ضمير أو على مستوى التصحية والمداواة والاختلاص.

هناك الكثير من الأشخاص الذين تتحسس ضمائرهم ويعرفون الحقيقة، ويعرفون أن الحق مع الثورة الإسلامية ولكسهم لا يملكون إرادتهم، لا يملكون القدرة على التحرك ولو بكلمة، ولو بحرف، ولو برمشة عين، فهو يتمكن بأي أسلوب من الأساليب أن يمزج عن غصنه، عن رقصه، خصوصاً أولئك الذين يتحملون مسؤوليات كبيرة في داخل العراق، ولكن هؤلاء لا يعبرون عن أي شيء من ذلك، لأنهم لا يملكون إرادتهم، صحيح عندهم ضمائر تتحسس وتتألم لما يجري في داخل العراق، ولكنهم لا يملكون إرادتهم.

كما أن هناك في العراق أناساً وحوشاً، لا يقنون وحشية عن أولئك الذين حاربوا الحسين عليه السلام وقتلوه وقتلوا أهل بيته وأصحابه وعرضوه لالوان من الأذى والعذاب، حيث نجد أن كل عراقي الآن يعيش مأساة خاصة به وراءها وحش من الوحوش يجمعها هذا النظام المحرم الذي يمثل فيه صدام شخصية عبدة الله بن زياد، وقضية استشهاد السيد صدر (رضوان الله عليه) هي إحدى

أبرز هذه المآسي في حياة الأمة، باعتدرا أن هذا الإنسان العظيم الواعي والساثر على درب الحسين عليه السلام قتر قسة وحشية بعد حصاره سنة كاملة، داق حلاله وتجرع فيها أنواع الأذى ولألم والخوف ولرعب له ولأطفاله ولنسائه، وبعد ذلك يؤخذ ويقتل بشك وحشي هو وأخته العلوية العالمة الفاصلة بنت الهدى، وبعد التعذيب يدفن بشك يدل على الوحشية ويدل على التؤم والخبث.

وكذلك قضية استشهاد العماء بخمسة من أولاد السيد محسن الحكيم وبقية أبناء الأسيرة من حماده وأولاد عمومته، البالغ عددهم أكثر من عشرين شخصاً من العماء والأفضل، وأنديس أخذوا رهائن ثم قتلوا صبراً بعد التعذيب الوحشي ودفنوا سرّاً

واعتقل جميع أبناء الأسيرة البالغ عددهم أكثر من ستين فرداً وهكذا نشاهد هذه المأساة في كثير من الأسر العممية والمراكز الدينية بن في مدن بكاملها، حيث تم قتل وادة عشرات الآلاف منها في عمليات وحشية مدبرة.

نحن الآن نعيش حالة مشبهة إبي حد بعيد مع الحالة التي كان يعيشها أبو عبد الله الحسين عليه السلام في ذلك العصر. ونحتج إبي دماء ركنية طاهرة كالدماء، نبي أريققت في كربلاء من أجل إحياء لضمائر عبد أولئك الذين ماتت ضمائرهم، وتحطيم محاذر الخوف ورهبة لدى فاقدي الإرادة.

﴿وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم﴾

الفهرس

كلمة المجمع ٥

الفصل الأول: ثورة الحسين هزة ضمير وحياة رسالة

هدف المحاضرة ١٨

١- ثورة الحسين ﷺ صراع قبلي ٢٠

الحقائق الثابتة ترفض هذا التفسير ٢١

الأعداء يشوهون الحقيقة ٢٤

٢- ثورة الحسين ﷺ صراع على السلطة ٢٦

الأحداث ترفض هذا التفسير أيضاً ٢٧

٣- ثورة الحسين ﷺ كانت بمامل أخلاقي ٣٣

حركة الحسين ﷺ ليست أخلاقية فحسب ٣٤

التصور الإسلامي تجاه الضيم ٣٨

٤- ثورة الحسين ﷺ قضية غيبية ٤٣

نهضة الحسين اطروحة الهية للبشرية ٤٥

ثورة الحسين ﷺ هزة ضمير وحياة رسالة ٥٠

أهداف الثورة الحسينية ٥١

الحسين الضمير الحي للأمة ٥١

الهدف الأول: تحويل الموقف النظري إلى موقف عملي	٥٢
الهدف الثاني: تحويل الادراك العقلي إلى ادراك وجداني	٥٦
الحسين والنهضة الإسلامية المعاصرة	٥٩
والهدف الثالث: الإسلام باق بالتضحيات الحسينية	٦٠
الحسين عليه السلام وأتباعه	٦٥

الفصل الثاني: ثورة الحسين عليه السلام المسؤولية وشروط تحقيق الهدف

أولاً: شروط الثورة الناجحة	٦١
١- الشرط الإلهي للثورة	٧٥
٢- الشرط الانساني للثورة	٧٨
٣- الشرط العلمي للثورة	٨٢
المبادرة ورد الفعل	٨٤
٤- الشرط العاطفي للثورة	٨٦
٥- الشرط الجماهيري للثورة	٨٨
ثانياً: ثورة الحسين عليه السلام وأبعاد الثورة الناجحة	٩١
ثورة الحسين عليه السلام تجسد الارتباط بالله	٩١
ثورة الحسين رفض الظلم والذل	٩٣
التخطيط في ثورة الحسين عليه السلام	٩٤
البعد الوجداني في ثورة الحسين عليه السلام	١٠١
البعد الجماهيري في تحرك الحسين عليه السلام	١٠٣
ثورة الحسين عليه السلام وتحقيق الأهداف	١٠٨

الفصل الثالث: ثورة الحسين دور الضمير والإرادة في الثورة

حديث الأمس	١١٣
لماذا لم تسقط ثورة الحسين ﷺ حكم يزيد؟	١١٥
١- دور الضمير والإرادة في حياة الأمة	١١٦
٢- أسباب موت الضمير وفقدان الإرادة	١١٦
٣- المظاهر الاجتماعية لموت الضمير	١١٧
٤- دور حركة الحسين ﷺ في إيقاظ ضمير الأمة	١١٧
القرآن وموت الضمير وفقدان الإرادة	١١٨
أولاً: الضمير والإرادة	١٢٠
أ - الضمير ودوره	١٢٠
ب - الإرادة ودورها	١٢٣
ثانياً: أسباب موت الضمير وفقدان الإرادة	١٣٠
أ - أسباب موت الضمير	١٣٠
١ - انهيار القاعدة الأخلاقية:	١٣١
٢ - حب الدنيا	١٣٥
ب - أسباب فقدان الإرادة	١٤٣
١ - القمع، الإرهاب المادي	١٤٣
أسلوب العلاج	١٤٦
٢ - الجهل أو الاختلاف	١٤٩
سبب الاختلاف	١٥١
٣ - اليأس والقنوط	١٥٤
٤ - الإغراء وشراء الضمائر:	١٥٥

- ثالثاً: مظاهر موت الضمير وفقدان الإرادة في ثورة الحسين عليه السلام ١٥٧
- مظاهر موت الضمير ١٥٨
- ١ - الجانب الإنساني ١٦٠
- ٢ - الجانب الأخلاقي ١٦١
- ٣ - الجانب السياسي ١٦٢
- ٤ - الجانب العسكري ١٦٣
- ٥ - مظاهر فقدان الإرادة ١٧٢
- أ - على مستوى الأمة ١٧٣
- ب - على مستوى القادة ١٧٨

الفصل الرابع: ثورة الحسين عليه السلام إيقاظ الأمة وتحوير إرادتها

- وسائل العلاج لموت الضمير وفقدان الإرادة ١٩١
- ١ - العلاج في مجال القلب والضمير ١٩١
- ٢ - العلاج في مجال الإرادة ١٩٥
- عراق الأمس وعراق اليوم ٢٠٣
- الفهرس ٢٠٥